

۲۹ خزانه المفتی  
 سر ۵۱۲۱۵  
 مصنف: حسین بن علی

۲۴x۱۷

۱۸۹۵۷  
 ۲۱-۱۲۲



۱  
۱  
۲  
۳  
۴  
۵  
۶  
۷  
۸  
۹  
۱۰  
۱۱  
۱۲  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	خزانه المفتی
مؤلف	سید حسین بن محمد کاظم
مترجم	
شماره قفسه	۱۸۹۵۷
شماره ثبت کتاب	۲۱۵۱۲۲

خطی  
 کتابخانه  
 مجلس شورای  
 اسلامی  
 ۱۸۹۵۷



۲۹ خزانه المقتضی  
 سر ۵۱۲۱۵  
 صفحہ ۱ حسین بن علی

24x17

۱۸۹۵۷  
 ۲۱-۱۲۲



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	خزانه المقتضی
مؤلف	شیخ حسین بن محمد کفا
مترجم	
شماره قفسه	۱۸۹۵۷
شماره ثبت کتاب	۲۱۰۱۲۲

خطی  
 کتابخانه  
 مجلس شورای  
 اسلامی  
 ۱۸۹۵۷



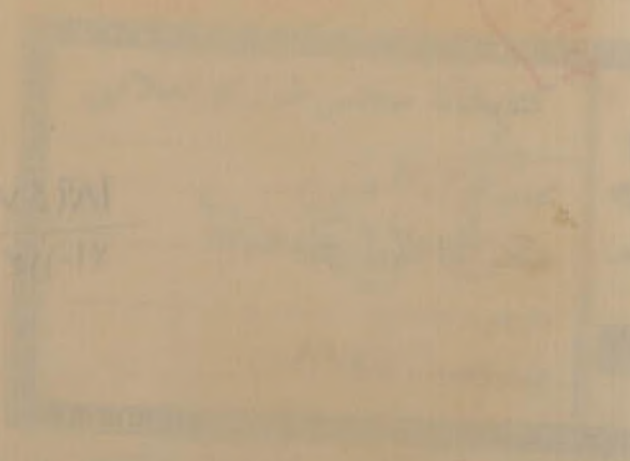
*[Faint handwritten text, possibly a signature or address]*

*[Faint handwritten text, possibly a signature]*

*[Faint handwritten text, possibly a signature]*



*[Faint handwritten text, possibly a date or number]*



خطی  
۸۹۵۷



K-8  
91.1

الميزة اول  
خزانة المفتين جلد اول

در مقام بريد مفت  
بقيت في غير اوردده الكورده  
الانتم من كتابه

قد صابها التقدير  
الى نوبة الفقير الى الله محمد  
بقيت ١٥٠

1895  
21-122



عالم اليوم والليلة

خزانة المصنف  
(٦)



**بسم الله الرحمن الرحيم**

نحمد الله حمد الشاكرين ونؤمن به ايمان المؤمنين ونقر بوحدايته  
 اقرار الصائرين ونصلي على نبيه وحبيب سيد المرسلين وعلى جميع اخوانه في النبوة  
 وعلى المرسلين وصحبه الطاهرين **وبعد** فان العلوم كثيرة والافعال  
 قصيرة فالاول معرفة الحق والافعال الى النفع العام وهو علم الاحكام  
 المبين للحلال والحرام الذي انزل لبيان الايات وتبين على فضل الصلوة  
 والنجاة اذ هو مد السيادة ووسيلة الزلف في  
 الآخرة والاولى وقد صنف فيه العلماء رضوان الله وسلامه عليهم  
 سلام مني يكتب على سطر مكتبة الاقلام والطرس والنداء وتوضيحا  
 منه ما اعظم من كتابه واستد به من ثم هجس في  
 خاطري ان المحقق من كتبهم نسخة فيها المسائل التي ذكرتها  
 اليها وتدور عليها واقعات الامم وتفتقر عليهم رغبات الفقهاء والائمة  
 وهي المختار للفتوي التي تعم به البلوى وكنت اتواني في هذا الامر الامر  
 الى ان تراوحت الفوارق وتوالت الخطائر وثوت الدواعي وانزجت  
 الطلاب ظنا منهم وبعض الظن انهم ان عندي صباية من او  
 وفوسهم من قد احده فطفت انا ونفسي بمقدار جلا ونفرا اخرى  
 منذ داني الاست وبالابصار على ما هو اهم واجري هو كتاب الوافي  
 في شرح الوافي اذ شرعت فيه والشرع ملزم  
 وصا انا اكا د انك عنه الكا والفراغ اشاراتي من رت حكم وطاعة

بليل

**في هذا الجمع وكتابه**

استاذ علماء العالم مرني طوائف الامم سلاية اصل بني آدم ناقد  
 احاديث السيد صا الله عليه وآله وسلم صاحب الحق والمعتول  
 ناشر الفروع والاصول كشاف المشكلات فتاح ابواب الفضلات  
 المشرف بشرف ومن دخله كان امنا الباهي به الملة والدين  
 الحق والملة والدين الذي استنارت بطوارق انوار اقباله نجوم ارباب  
 الفضل في اخفاله وارتفعت بارتفاع قدره اواراهل العلم في عصره  
 قد اصبح العلم والفضل في عصره متسع **السير** الحديث متبع  
 الآثار واصبح الجمل في دهره مخور الطوبى **مكتوس** المصالح  
 المنار مطرس الآثار لانال قدره منوعا وعلم فضله وعلم منوعا  
**ما لك مدحت محمد المقاتلي ولكن مدحت مقاتلي محمد**  
 فقلت ما قال الشافعي رحمه الله **شعر** كيف الوصول الى سعاد ودونها  
 قلل الجبال ودو فطن حنون الرجل حافية ومالي مركب والكف  
 صغر والطريق مخوف **ودرجت** ركابي شطر مطالبهم وتوجهت تلقا  
 مدين ما ربهم او شرعت فيه مع قبحي القريحة **الجمجمة** تلام  
 امواج الاحوال وتراكم اناج الاشغال وجمعت في ما هي موزع عن اصحابها  
 للتقدمين وما هي متاخرة عند المتأخرين رضوان الله عليهم  
 ما هات بكلل وفاح ونهم ورد وفاح **واوردت** في هذا الكتاب ما هو  
 المعول عليه في الباب وطويت ذكر الاختلافات والتفت بجمع ما اوردت  
 فيه من الكتب بالعلامات **بمن** الهداية **وهن** النهاية في شرح الهداية  
 ومن الفتاوى للامام فخر الدين **ومن** الخلاصة **ومن** الفتاوى

مختار



للامام **ظهير الدين** **ط** ومن الشرح للطحاوي **ط** ومن الفتاوى والكبرى  
**ك** ومن النوازل **ن** ومن الفتاوى لاهل سمرقند **س** ومن الفتاوى  
 لاهل العراق **ع** ومن الاختيار في شرح المختار **خ** ومن شرح مجمع البحرين  
**ث** ومن الملتقط **م** ومن الواقعات **و** ومن الفصول العوائد  
**ف** ومن الفصل الاستروخي **ف** ومن الفتاوى لمحمد بن  
 ومن شرح المجامع الصغير للصدر الشهيد **ص** ومن الغوائد المتفرقة  
 كل ذلك بغير راتب المستعينة وانشاء راتب السامعة الاقليل لا يعرف  
 قد رذل ذلك الا من تشتم قلال شواهي هذه الصناعة بحق وجرى في  
 صيد انها اشواط على عوق وهذا مع اعتراف بقلة البضاعة وقصور الباع  
 في هذه الصناعة وعلى بان من صنعت فقد استغنى ومن الف فقد  
 استغنى ولكن لکن المام من مذون والعدر عند الكرام مقبول  
**وسيت** **خزانة المفتين** والمرجو من ملحق بدور الانصاف  
 طبعه ان لا ينافر الى افكار ابحار ما يقدر سمعه بل عليه ان يعمق  
 النظر ويحاسب الاعتساف ثم يسلك مسلك الاستنكار والاعتراف  
 لان الحكم اذا قيد بقيد كان حكما آخر **شعر** فيا رب صنعة لسان  
 مبالغ **و** عن **كل** طعان رعى مذموم فاعابه الاسف فيه  
 معاند **شعر** حسود وهو غير محرم وما ضل شمس اشرقت في علوها  
 محمود مصدق وهو عن نور هائم **شعر** فرحم الله امرأ طوي ذيل الامراض  
 ونظر اليه بعين الرضا والغرض **شعر** ولا ينظر اليه بالتميز والمال  
 والسامة والاستقال **شعر** ودعاه على عمل فيه بالرحمة وخاتمة السعادة  
 نسأل الله تعالى ان يجعلنا من صالح عباده وعاد في آياته ويوفقنا

لمناصرة سيدنا **صلى الله عليه وسلم** انه ولي الانعام بالتوفيق  
 للانعام **و** على سيدنا ونسبنا الصلوة والسلام والتحية والكرام  
**الاحكام** اجلني من الشاكرين المذكورين **و** ارزقني تحية الام  
 وزيارة **ي** يديك سيد الرسلين **ز** بنا تقبلنا انك انت  
 السميع العليم **ق** قلب علينا انك انت القواب الرحيم **و** لا  
 تضرب به وجوهنا يا اله العالمين **خ** وخذمت به خزانة كتب  
 من خصه الله تعالى بالنفس القدسية **و** الرياسة الانسية  
 وهو المول الاعظم العلم المذكور ادام الله ظلاله وافاض على كافة  
 العباد فضلهم واحسانه اذ هو في هذا العصر صعب لتربية  
 اهل العلم والفضل **و** عامر بسيرة ما در من سيرة اهل الجود  
 والعدل **م** معني بالامور الدينية لا غير موفق لاجلها معالم  
 كل خير **م** مفرد في اقتناء الكلمات الحقيقية **م** متخصص  
 بانشاء الخيرات الاخرية فلا سلب الله العالم ظله  
 ولا يعدمهم انعامه وفضله فان لاحظته بعين القبول و  
 الرضا **ف** ذلك غاية السؤل والمبتغي وبالله التوفيق  
**اعلم** ان المفتي في زماننا من اصحابنا اذا استفتي عن  
 مسألة وسئل عن واقعة ان كانت المسئلة مردية عن  
 اصحابنا في روايات الظاهرية بالخلاف **ب** ينقسم فانه يميل  
 الى جهة واحدة **و** لا يخالطهم برأيه وان كان بمقتضى  
 مقتضى لان الظاهر ان يكون الحق مع اصحابنا ولا يعدوهم واجتهاده  
 لا يبلغ اجتهادهم **و** هم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن حنبل



وهو ممن يعتمد على مذهبه لم يعتمد على حسن سيرتهم وهو الذي  
 منته رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجهها اتفقوا ثم هددوا واختارهم  
 رجة ولا ينظر الى قول من خالفهم ولا يقبل حجته لانه عرفوا  
 الادلة وميزوا بين ما صح وثبت وبين ما شك وهو  
 المشركون بشريف خير القرون قرني ثم الذين يلونهم  
 الحديث اذا اجمع الناس في واحد وخالف في السأ واحد فقد  
 دل اجماعهم دون على عقله انه فاسد وان كانت المسئلة  
 مختلفة بين اصحابنا ياخذ او لا يقول ابي حنيفة  
 رحمه الله ثم يقول ابي يوسف ثم يقول محمد رحمه الله  
 ثم يقول غيرهم من اصحاب ابي حنيفة رضي الله عنه ثم  
 باقي ويل المشايخ من بعدهم واذا كان ابي حنيفة رحمه الله  
 في جانب وصاحبه رحمه الله في جانب قيل فالخيار  
 للمفتي ان شاء افق يقول ابي حنيفة رحمه الله وان شاء  
 افق يقولوا وفي الاقضية يجاز قول ابي حنيفة ولا  
 ياخذ بقولهم وقال عبد الله بن المبارك رحمه  
 الله ياخذ بقوله لا غير وفي شرح الطحاوي والفتي  
 ان لم يكن مجتهدا ياخذ بقول ابي حنيفة رحمه الله  
 وان كان مجتهدا ان ياخذ بقولهم الله في المزارعة  
 والمعاملة لا يفتي بالتأخير على خلافه والكل في  
 مع ابي حنيفة رحمه الله احد حنابلة في ياخذ بقولهم  
 لو فوز الشرائط واستجاع الادلة الصواب يتبعها

وان كان

خطي

١٧

وان كان اخلا فقصم اخلا في عصر وزمان كالقضاء  
 بظاهر العدالة ياخذ بقول صاحبه في زماننا  
 لتغير احوال الناس **والاجتهاد** بذل  
 الجهد في ادراك المقصود ونيله **وفي عرف الفقهاء**  
 بذل الوسع والطاقة في طلب الحكم الشرعي بطل يقة  
 الرأي مجتهدا انه يعلم من الكتاب والسنة  
 ما يتعلق به الاحكام الشرعية دون ما يتعلق بالمواعظ  
 والقصص وان يكون عارفا بمعاني خطابات الشرع  
 وذلك بمعرفة اقسام الكلام وموارده ومصا ديره  
 لان الحكم يختلف باختلافه وينبغي ان يكون  
 عالما بوجوه العمل بالكتاب والسنة والاجماع والقياس  
 واما معرفة الفروع المستخرجة من الاصول بأراء  
 المجتهدين فليس بشرط فاذا بلغ الحد الذي ذكرنا  
 له ان يفتي من استفتاه براء واجتهاده **وقيل**  
 المجتهد من سئل عن عشر مثلا فيصيب في الثمانية  
 ويخطئ في البقية **وقيل** لا بد من معرفة الناسخ و  
 المنسوخ والمحكم والمأول والعاصم بعات الناس  
 وعن قصصهم وان كانت المسئلة على غير ظاهر الرواية  
 ان كان يوافق اصول اصحابنا يعمل بها وان لم يجد المسئلة  
 رواية عن اصحابنا وافق المتأخرين على شيء يعمل به  
 وان اختلفوا فيها فان كان المفتي مجتهدا يفتي بما هو  
 صواب عنده وان كان المفتي مقلدا غير مجتهد ياخذ بقول



من هو افقه الناس عنده ويضيف الجواب اليه وان كان  
افقه الناس عنده في مصر اخره جمع اليه بالكتاب  
ويثبت في الجواب ولا يجازف خوفا من الافتراء  
على الله تعالى بتجريم الخلال وضد شجران ابا يوسف  
وهو يعقوب بن ابراهيم الانصاري ومحمد بن الحسن  
الشياني وزفر بن هذيل والحسن بن زياد اللؤلؤي  
كانوا تلاميذ ابي حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي حجة  
الله عليهم وابو حنيفة رحمه الله كان تلميذ حماد  
وصاد كان تلميذ ابراهيم النخعي وابراهيم كان تلميذ  
علقمة وعلقمة كان تلميذ عبد الله بن مسعود  
وعبد الله رضي الله عنه كان صاحب رسول الله صلى  
الله عليه وعلى آله الطيبين واصحابه الطاهرين و  
ازواجه الطاهرات امهات المؤمنين

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**كتاب الطهارة**  
وهي النظافة عن النجاسات افتتحت الكتاب بكتاب الطهارة  
لانها اهمها من العبادات بعد الايمان بالله  
تعالى وبدأت بالطهارة لانها شرط لازم  
لا يسقط بعذر ما وسائر الشروط مثل تعيق القبلة يقط  
بالاعذار

### فصل في الوضوء

في اعطاء بخصرته وفي المعنى اللغوي لانه  
ثلاثة وريضة واجبة وستة

كما سيأتي وبسبب وجوبه

اختيار الشيخ البرقي رحمه الله **قال الله تعالى** يا ايها الذين اذا  
قمتم الى الصلوة فاعسلوا وجوهكم الآية اي اذا اردتم الصلوة وانتم  
معدون كذا قال ابن عيينة رضي الله عنه **والفريضة** ما  
ذكر في الآية وهو غسل الوجه واليدين مع المرفعين ومسح ربع  
الرأس وغسل الرجلين مع الكعبين وحده الوجه ما يولجه  
به وهو من قصاص الشعر الى اسفل الذقن طولا  
الذين عرضا وداخل العينين ليس من الوجه فايصال الماء  
الى داخل العينين ليس بواجب ولا سنة ولا يتكف بالانغاص  
والفتح حتى يصل الماء الى اسفل الشفا وجوانب العينين  
يجب ايصال الماء الى المية حتى لو كان في الماء شيء يقال لم  
بالفارسية فحة لا يخرج من الحديث واما الشفة ما يظهر منها  
عند الانضمام فهو من الوجه وما يتكف عند الانضمام فليس من  
الوجه وهو تبع الفتح ويجب ايصال الماء الى الفخذ وهو  
البياض الذي بين الذقن ومغبت الشعر لانه من الوجه  
يجب ايصال الماء الى الذقن قبل بياض الحية وما تحت الذقن  
لا يجب ايصال الماء اليه واما انما تحت الحية فلا يجب ايصال الماء اليه  
ما تحتها فالأفضل له ان يغسلها وان لم يغسلها اجزائه  
ولو كان الرجل ملتحيا لا يجب غسل ما استرسل من الذقن  
ومسح ما لا ياتي بشعر الوجه من الحية وهو الصحيح وايصال  
الماء في الوضوء الى اصول الشعر ليس بفرض الا ان يكون الشعر قليلا







سواء اخذ الماء من الاناء او غسل ذراعيه وبقي البلل في كفه هو الصحيح ومسح  
 الاذنين بماء الراس فيمسح ظاهر الاذنين بباطن الابهامين وباطن الاذنين  
 بباطن السبابين حتى يصير ما تحت ابطل لم يصير مستوعلا ولم ينقل عن اصحابنا  
 ادخال الاصبع في الاذنين **خ** الا عن ابى يوسف **ق** والسنة ان يبدا بمقدم الرأس  
 ومسح الاذنين لا ينوب عن مسح الراس ومسح الرقبة الاصح انه ادب وفعله اولى  
 من تركه **خ** ولو غسل راسه في اناء جاز عن المسح **ق** والمرأة اذا مسحت على راسها  
 لا يجوز الا اذا كان رقيقا ينفذ الماء فيه فيبلغ ريع راسها وتوسع على شعره **ق** كان  
 طويلا ينظر ان مسح ما تحت اذنيه لا يجوز وان مسح ما فوقه اجزاه **ق** ولو  
 الزواني مسح مشدودا حول راسه كما يفعل النساء مسح على راس الزواني  
 لم يجز عند العامة او لم يرسل **ق** ثم يغسل رجليه الى الكعبين ثلاثا وكيفية  
 ان ياخذ الماء بيمينه والقاه على مقدم رجله يمين ودلكه بيسار  
 ثلاثا ثم افاض الماء على مقدم رجله اليسرى ودلكه والدلك ست **خ** ادهن  
 رجليه ثم توفى الماء على رجليه على ارض نجس ثم ذهب وصلى وقبل  
 الماء لكان المسموح ان الوضوء **ك** رجل توفى وضوءه وجعل على ارض  
 نجس ثم ذهب وصلى فان كانت الارض يابسة فلم يقف عليها جازت صلوة  
 لانه لا يلتزم برجله نجس وان كان الموضع رطبا والرجل كذلك او كان الموضع  
 رطبا والرجل يابسة وطهرت الرطوبة في القدم فعليه ان يغسلها ولو صلى  
 قبل الغسل لم يجز لانه لا يزكى بالنجس **ن** اصابع الطين او مشي في الطين ولم  
 يغسل قد منع حتى يغسله ما لم يكن فيه اثر النجاسة **ك** والغسل مرة سابقة  
 فريضة والمرة الثانية فريضة والثالثة سترة وتفسير السبوح قال ابو يوسف رحمه  
 هو ان يجعل الماء على اعضائه كالدهن وقال خلف وهو الخمار هو ان  
 يسيل الماء على اعضائه لتقاطر منه قطرات اما اذا افان الماء على الرأس

فقط

خطي

د

فقط ان يصل الى الرقبة او الكعب يمسك الماء ويد بكنه الى اخر العضو  
 لا يكون سبوغا وان توفى وغسل العضوة واحدة ان فعل اخره الماء  
 او البرد لا يكره وهذا اذا فعله حيا اما اذا اتخذ ذلك عادة فيكره ولو غسل  
 مواضع الوضوء اربع مرات يكره **ح** مريض لا يمكن الوضوء ولم يجز في قولها  
 ان توفى كافها لم يكره وطاعة المالك واجبة اذا عرى عن المعصية وان كان  
 له اشارة لا يجب عليها ذلك لان هذا ليس من حقوق النكاح الا اذا  
 تبرعت بذلك لا يفتقر لسائر المسلمين في حق هذا الحكم والا عانته على  
 البر حق مندوب اليها في حق المسلمين لقوله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى  
**ك** رجل لم يجد مفر لا يستطيع ان يتوضا يجب على مولاه ان يوضيه  
 بخلاف المريضة حيث لا يجب على زوجها ان يوضيها **ان** الرضخ اذا  
 كان له اب او اخ والمريضة ان كانت لها بنت يسقط الاستنجاء و  
 يوضيه الابن والاخ وتوضيه البنت اما انها لا يمسح رجله الا ان يجعل له  
 الوطية **ق** وان توفى في الماء لباري او في كوفه الكبير وغسل رجله في  
 الماء يجوز وان لم يغسل الاصابع **ك** ولو كان على اعضاء وضوءه فخره  
 نحو الدمل وعليها جلدة رقيقة فتوضا ولمر الماء على ظاهر الجلدة ثم نزع  
 الجلدة ولم يغسلها ما تحتها وصلح جازت صلوة **ق** وان توفى وامر الماء  
 على ظاهر الجلدة ثم نزع الجلدة او اعتسل وبقى على جسده او اعضاء وضوءه  
 ونيم ذباب او جزء رغوث لم يصل الماء تحته جازت وضوءه وصلوة **خ**  
 وضع على شقاق رجله دواء لا يصل الماء تحته يحرم الماء على ظهر الداء  
 اكان يضره يصل الماء اليه **خ** **واذب الوضوء** ان يغمض باليمين  
 ويستنشق باليسار **وايضا** فيهما سنة وتفسيرها ان يلا الفم و  
 ان لم يلا يغتر **خ** وفي الاستنساخ يرفع الماء بكنه ويضع على منخره



حتى يصعد في انفه **ق** وحل المضضة استيعاب الماء جميع الفم  
والمبالغة فيه ان يصل الماء الى المارد والمبالغة فيه ان يجاوز المارد  
وتحريك الماء قد مر ان كان واسفا وفرض ان كان ضيقا بحيث لم يصل الماء  
تحتة والفتب الذي فيه في الفم على هذا **ح** والسوا السنة فان كان  
معها سوا سالك وير وان لم يكن استعمل المص من بينه والضمير والقول  
سواء والاستجماء بالاجزاء سنة موكدة ولا يغير فيه العدد والمعتبر فيه  
الانقاء فلو كان يتغيره بغير حله لا يحتاج الى الثاني وهذا الثاني وهذا  
اذا كانت النجاسة لا تتجاوز المعتاد واجتماع الماء اذ لا يسر في جعل  
الريح والنوم **ق** وصف الاستجماء ان يستجمي بين اليدين بعد ان  
يرجي موضع الاستجماء اذ لم يكن صاعا ويصعد الرجل اصبعه على  
الاصابع صعودا قليلا في ابتداء الاستجماء ويقل من موضع ثم يصعد  
اذا غسل مرات ثم يصعد خصره ثم سبابة ويقل من موضع حتى يطهر  
قلبه انه قد طهر **ق** وكيفية بالجم ان يدبر بالجز الاول ويقبل بالثاني و  
يدبر بالثالث ان كان في الصيف وفي الشتاء يغسل الرجل بالجز الاول ويقبل  
بالثالث لان في الصيف خفيفان فلو قيل بالاول لم يبلغ خفيفا  
فلا يقبل ولا كذلك في الشتاء والمرأة تفعل كما يفعل الرجل في الشتاء  
الاوقات كلها وهذا ليس بشرط بل يفعل على وجه يحصل المقصود في  
هذا اذا كانت النجاسة التي على موضع الاستجماء قد والدرهم واقل وان  
اكثر هل يكفي بغير الاصح انه يكفي ولو كانت في غير موضع الاستجماء لا يجوز الا  
الغسل **ح** والاستجماء بالماء افضل وكيفية ان يجلس حتى يخرج ما يكون  
ويرخي نفسه حتى يظهر ما بداخل فيه من فيفسله وهو غير مقدور  
لكن يغسل فرجه حتى يطهر قلبه انه قد طهر ويصب الماء قليلا ثم يري

ليكون

ليكون اطهر ويستجمي بين سوا الاصابع والماء كذلك وقال عامة  
المتأخرين انها تجلس منقوعة قد خرج بين رجلها ثم يغسل ما ظهر منها ويغسل  
بها ما قبل الاستجماء وبعد هو المختار ولو اصاب ماء الاستجماء كما هو عليه  
ان اصابه الماء الاول او الثاني والثالث يستجمي نجاسة غليظة وان  
اصابه الماء الرابع في كل حكم الماء المستعمل **ح** وانا يستجمي بالاشياء الطاهرة  
مثل الحجر المدبر والمخاض ولا يستجمي بالاشياء النجسة مثل الروث  
والترسين وكذلك لا يستجمي بمطعمه الاذي وعلف الحيوان مثل البروتين  
ويستجمي ان لا يستجمي اذ كان في موضع يقع بهرغره عليه والله اعلم بصير  
المستجمي فاسقا لا تشك الصوت من غير روث فيه وان احتاج الى كذا الصوت  
يستجمي بالحجر والاشياء الطاهرة **ح** وان كان القوم يستجمون على النهر  
يجوز عند مشايخنا ان يخلطوا في الماء **ق** ولا يستجمي قبل الاستجماء  
بغير الصلح **ح** واذا فرغ من الاستجماء يغسل اليدين وقيل كما يطهر من  
الاستجماء يطهر اليد اليمنى واليسرى والوجه يغسل بيسرة اقله على انقطاع العود  
وفيك بالماء او التخمير او الترميم على سنة الاصحاب ولو فرض ان لم يكن  
شيئا الاكتفت الى ذلك كما في الصلح **ق** وينضح وجها حتى لو راى  
بالاحمل عليه باله بالماء يهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويسر التسمية  
فلو تر لغ قال المتقدمون لا يشرب وقال المتأخرون يتاب والترتيب  
والاولات وهو ان لا يستعمل بين افعال الوضوء بغيرها وبكرة ان  
في وضوءه بغيره الا عند العجز فالحاصل ان ما يديه للمتن حتى يبعث اللذان  
والتيه والغبية ومتر الفسك والقبلة والسر والمياطرة بغير ثوب  
في شرب فضل وضوءه قاعا ولا يتكلم في خلال الوضوء ولا في شجرة



بالصالح ولا الا ناء عند الفرج من الوضوء فالحاصل ان سنة الوضوء  
 عشرة غسل اليدين قبل ادخلها الا ناء اذا استيقظ من نومه ولا يجزئ  
 بالباء والنسوة والوضوء والاسفدشاق وسبح الازهر في تحليل  
 المحرمات والاصابع وتكرار الغسل الا الثلث والتسمية **فصل**  
**في نواقض الوضوء** وينقض الوضوء ما خرج من السيلان  
 سواء كان من معاذ او لا قليلا كان اكثر قليل ومن غير السيلان اذا  
 كان نجسا او سال والغاريج من الماء من يخرج بين طاهر ونجس  
 فيخرج الطاهر ولا ينقض الطهارة كالدمع والورق واليدان والخط  
 وليس في ادم واما النجس فلا يخرجوا املا يخرج من احد السيلان  
 اللين والذكرا وخرج من الفرج او يخرج من غيرهما فانه يخرج مناهما  
 ينقض الطهارة **في نجاسة الطاهر** هو لا يشترط طهره في السيلان  
 فلو اذ نزل بها البول الى داخله لم ينجس الى الطاهر ينقض  
 ملها رتبا وكذا اذا نزل بها المني الى هذا الموضع وجب عليها الغسل  
 وابه خرج من غيرهما فان كان سالما ينقض والا فلا نعم ان خرج من  
 الذكور او فرج المرأة لا ينقض **في الرغاف** اذا نزل الى اماكن  
 من النجس ينقض **في الرغاف** اذا نزل من عضو انسان فاعلا ما كان  
 جفيرا لا ينقض وضوءه كالومض الذي ياب او البعوض وان كان كبير  
 ينقض لانه الدم فيه سالما كالحلقة اذا اخذت بعض جلد انسان  
 ومصت حتى امتلأت من دمه بحيث لو سقط لسال الدم انتقض  
 لان الدم الذي يخرج بعضها سالما ولو غرض الف باب وظفر الدم  
 لا ينقض ولو غرض في عضوه شوك او ابرة يظهر منه الدم

ولم يسأل لا ينقض **في القرحة** اذا عصرت فخرج منها شيء كبر كبر  
 لو لم يعصرها لا يخرج **في يقض** وفي الهداية والظاهر لا ينقض المحرمات  
 اذا اظهر البول من ماله وهو يقدر على اسكروا سالما حتى شاق يقض  
 لا يبول وان كان لا يقدر على اسكروا لا ينقض مالم يسيل الدودة اذا  
 سقطت من الانف لا ينقض الوضوء ولو كان به دم ماصلا وجلا  
 يتوضأ وبعضها سأل في التي لم تكن سالما نقض وانها بمنزلة الفروج  
 لا يخرج من واحد ولو كان الكلا سالما فانقطع البعض فاعلم بان  
 اعتبار الانتهاء بالابتداء كما اذا سال من المتخرجين فو القطن احلها  
 في اليد وما يخرج وليس بقرعة واحدة **في الكلا** بذكر جرح ولو رأت  
 احدهما يخرج منه ما يسيل في مجرى البول والاخر في مجرى البول اذا  
 ظهر على الاحليل ففيه الوضوء وان لم يسيل وفي الاخر لا وضوء مالم يسيل  
 من داخل صهيبة دبره ينقض وضوءه لانه لا يغسلوا عن البتة ولا يدخل القطن  
 ثم خرجا عليه الوضوء **في الكلا** في احليله ثم خرج لا ينقض كافي الوضوء  
 ولو حشى قطنه في احليله ثم غلب ما تخرجها نقض وان كانت بآ  
 المرأة اذا وضعت الكرسف في الفرج الا دخل فترسقط نقض **في الكلا**  
 الرجل فخرج البول فحشى احليله بقطر ولولا القطن يخرج منه البول فلا  
 بأس به ولا ينقض وضوءه مالم يغسل البول على قطنه **في المتوضي** اذا  
 وضى شيئا فوجد في الدم لا ينقض مالم يعرف السيلان وكذا في الخلال  
 والاسيالك ولو برز لاخذ بكم فخرجت مسأل انما وضى الوضوء  
 وتنجس الثوب ونساء الصوف ان كان الدم مغليا لا ينقض ولا  
 يتنجس الثوب ولا يغسل صوفه وان كان الدم غاليا او مساويا ينقض



واضد ونجس ولو كان في البراق عروق الدم فمضى **ط** جلد اقلع خرج  
 من ذكره حتى صار في ثقبته نقض وصار بمنزلة المرأة اذا خرج من  
 فرجها ولم يقطر **ط** ولو استعملت طر خرج من الفم ينقض وان خرجت  
 من الاذن لا واذا دخل اصبع في الفم فدميته اصبعان نزل الدم  
 قصبة الانف نقض وان كان من داخل الانف لا **ط** واذا امتلحت  
 انه رجل وامرأة فالخرج الآخر لا ينقض الوضوء بالخروج منه عالم  
 يمل **ق** العرق المذني الذي يقال له بالفاكية بوبرشته هو بمنزلة الدرة  
 فان كان الماديسيل منه ينقض الدم اذا علا على راس الجرح لا ينقض وان  
 اخذ اكثر من راس الجرح وانما اذا دخل الجرح فخرج الجرح لا ينقض ولو اتى  
 الزاب على راس الجرح حتى لا يسيل ولو لم يفعل سال ينقض لا يقال ان الدم  
 الزاب **ق** والغوب في العين بمنزلة الجرح فبايسل فيه ينقض الوضوء  
 بخلاف الدمع **ق** الا عي ومن بعينه رمل اذا سال الدم ينبغي ان يتوضا  
 لكل صلوة **ح** والقيح متى كان ملاما الفم نقض وان كان دونه كالمسك  
 كان مرة او طعنا او ماء وحده الملاء لا يملكه لسلكه لا ينقض وان  
 قار قليلا قليلا ولو جمع كان ملاء الفم فمحا اعتبر اتحاد السبب وهو المشايان  
 وهو الختان **ح** واذا قاء وما دار في من الجوف ينقض قليلا كان او كثيرا وان  
 قاء بلعنا ان نزل من الفم فهو كالبراق وان صعد من الجوف فذلك لا ينقض  
**ط** والاعطاء والخبثون والسكر بحيث يتحل مشية ينقض وانما ينقض  
 والنوم على ظهره بين في الصلوة وخارجها فان كانت في الصلوة لا ينقض  
 صلواته ان كان في القيام او القعود او الركوع لا ينقض وان كان خارج الصلوة  
 ينقض ونقص صلواته ولو نسي النوم في القيام او الركوع لا ينقض وان كان خارج

الصلوة فان نام قائما او قاعدا اعتسبا بقعة على الارض لا ينقض  
 ولو نام مصططجا او متكئا او قاعدا على احدى وركبته مجافا لم ينقض  
 على الارض ينقض ولو وضع راسه او ركبته ونام لا ينقض وان نام  
 على راسه التثنية وهو جالس وقعدا على رجليه كان محدثا وان نام على  
 ظهره لا يبرئ في سرج او كاف لا ينقض **ق** الناس اذا كان خفيفا بحيث  
 يسرع ما يجد تشعب لم ينقض وان نام قاعدا فاستطاع ان يثبته قبل ان يميل  
 جسد الى الارض لا ينقض هو الاصح وان ثبته بعد السقوط يتقضى ولو  
 وضع يده على الارض لا ينقض ويستوي في الوضع الكف وقطرها **ط** ولو نام  
 متوجها ففوقه المصططج وان نام محتبيا ورأسه على ركبته لا ينقض وان  
 صر بقاء ورأسه على فخذه ينقض ولو نام خارج الصلوة ان نام على وجهه  
 بان نام رافعا بطنة عاخذة به مجافيا عضديه عن جنبه لا ينقض ولو  
 نام مستلقا على شئ واليتاء مستويان لا ينقض وان كان بجبال او ازيل  
 سقط نقض **ط** رجل استلظف فمال الى سارية فنام او هو مرقب بمسك  
 ولو لال رية او ذلك اللان ساير متسلك فان كان اليتاء مستويا على  
 الارض فنام وضوء عليه فمزم البلية المرفعة اذا لم ينقطع الصلوة الا بمقتضا  
 فنام في صلوة ان ينقض لانه نام مصططجا فنام **ح** والقعود في صلوة  
 الحار كعب ويجوز ينقض سواء كانت رضاء او نقل سواء كانت القعدة مائة  
 او ناسيا ولا ينقض الوضوء خارج الصلوة ولا في سجدة واحدة ولا في صلوة  
 التيمم **ق** ولكن يطل ما كان فيها ولا ينقض طمارة العلى ولو قيل القعدة بان  
 بعد رية تيمم فيها انقض لانها استهتت وكوبت وكوبت وقام الى ما مقامها **ق**  
 واذا نام المصططج في نومته فمضته لا ينقض وضوءه لان القعدة لها  
 جعلت حدثا بشرط ان يكون جنبية وفعل التيمم لا يوصف بكونه جنبية والصبي







وهو لا يتعدى الا حلام فهو على ثلاثة اوجه ان كان منيا وجعل الغسل  
بالانفاق وان كان وديا لا يجزئ الغسل بالانفاق وان كان مذي فافعل  
ايحيي فيه ومحمد رحمه الله يجعل الغسل احتياطا لتلك الاحتلام ولم يتذكر وقال  
ابو يوسف رحمه الله لا يجب الغسل عليه حتى يتيقن بالاحتلام والذي هو المذ  
الابيض الخاثر للنفق الذي يكون منه الولد ويذهب منه الشبهة  
بأنه يخرج من الذكر والمذني ماء رقيق يخرج على راس الذكوة  
تخرج الغشوة فينقطع منه الذكر وينتشر والودي هو الذي يخرج من  
البول وفيهما الوضوء للرجل اذا اغتسل من جنبه ففعل ان يقول  
فكبر بقية المني فعليه الغسل ثانيا ولو بال او نام ثم خرج المني لا يغسل  
ولو جاز فليغتسل قبل ان يقول وجعلها من صلواته قبل ان يقول يخرج منه  
ذكر مذي يغسل ثانيا ولو بال فيخرج من ذكره مذي يغسل ثانيا  
فعليه الغسل والى فلا غسل بل عليه الوضوء وان غشي عليه شقاق او سكر  
ثم خرج منه مذي او مافاق لم يغسل عليه الغسل بخلافه اذا استيقظ واذا رطم  
وشو على ذكره ومنه خروج المني ففقا له سال المني فوما ينقلب شهوة  
فعليه الغسل والثالث الغسل من دم الحيض اذا انقطع والاربع من دم النفاس  
واما الشبهة ففما يغسل يوم الجمعة ويوم عرفة والحد من غسل الاحتلام  
واما الواجب ففصل المني وامامه المني ففما يغسل الا اذا فرغ من غسله  
اذا اذروا ففما يغسل الا غسل المني لا يغسل الا غسل المني لا يغسل عليه  
وعليه الغسل والعصية اذا كانت لا تشبهه يجب الغسل على الفاعل  
عما اتمل وخرج البهيم بمنزلة المني لا يغسل الا بالماء وهو الاصل  
وكذلك الميتة وتورأ في مقامه مباشرة امرأة ولم ير على غيره الا ففك

ساعة فخرج منه مذي لا يلزم الغسل ولو جامع امرأته فمادون الفرج  
ودخل ما دون فرجها فلا غسل عليها ولو جليت كحصى الغسل الملاءة اذا احتلت  
ولم يخرج منها ماء وان وجدت لذة الانزال فعليه الغسل لان ما لم ينزل من  
صدرها لم يجرها ولو احتلم وتزل الماء من راسه الا حليل لا يغسل الا في الماء  
بعد وبما رقي فرج المرأة واذا وجد في الفراش مني ويقول الزوج من المرأة  
وهو يقول من الزوج فالاصح ان عليها الغسل احتياطا وتغيب الرجل  
المرأة بغير الاغتسال الا اذا كانت زينة ومن غسل ومن غسله طهر لا  
يسبى والعجمي في الظفر يمسح تمام الاغتسال والوضوء والدرك لا يمسح  
القرقي والدرك سواء والتراب والطين لا يمسح والصراف يمسح تمام الا  
وقيل في كل ذلك يمسحهم بجزء ثم الحج والظفر وقعدة الحنبل في الماء ولم  
يحبهم ولم يفرق ويجزئ من المصضة اذا طابت جميع فم غسل اصول الشعر  
وليس على الرجل والملاءة جميعا في الحنابلة والذوات في غسلها عليها بخلاف  
شع الرجل وهو الصفة لانه لا يخرج فيه رجل بال فخرج من ذكره مني فان  
منتهى الغسل وان كان منكسرا فعليه الوضوء وان غشي عليه ثم افاق  
فوجب له او كان سكران ثم وجد ما يوافق لم يكن عليه الغسل  
رجل يعرف به فوط الشهوة لان يعالج بذكره لشكبه الشهوة وشغل بوضيعة ثم  
انه حل بوجع اخذ قال ابو حنيفة رحمه الله فمن تجا براسه فقد ربح انفق  
اصحابنا انما يغسل ما يغيب بخرج المني على سبيل الفرق والشهوة والمعتصم  
التي على سبيل الفرق الشهوة من مودة وهو الغلب لا ظهوره على الشهوة  
فلما حلم وامك ذكره حتى سكنت شهوته ثم سال المني وعلى الغسل قال ابو  
يوسف رحمه الله الشهوة شر ما عند خروجه من راس العضو ايضا ويعمل بقول ابي  
يوسف الا ان كان في بيت ابن كونه يمسح من اصل البيت او خاف ان يقع في



قديم ربيته مان طاف حول اهل بيته كذا في المستحبة فلما حصل ان  
ما يخرج من الفرج البول كشدة اشياء الحني والمذبح والوديع  
وهي الحني الفسل بالشرائط وفيها الوضوء **ح** امرأة قالت معي جنين ياتيني  
في النوم مرارا واحدا في نفسي ما اجد من زوجي اذ اجتمع لي الغسل عليها غلام  
ابن حشر سنين لاراة وهو يجامعني فاجب عليها الغسل ولا يجب عليه الوضوء  
وهو موارة الحشفة بعد توجع الخطاب ولا غسل على الغلام لان الغسل خطاب  
الا انه يؤثر بالغسل ولو كان الزوج بالغا والمراة مراقة كما لا يجوز ايسر على العكس  
لان جماع الغلام ليس بسبب لزول ما بها لكن توتر ما في الفرج لانه لا يخرج منه  
**ح** المرأة اذا جماعها زوجها فاعتكفت ثم خرج منها مني الزوج لا يجب  
عليها الغسل لان هذا ليس ماؤها فكان هذا بمنزلة احدثت اذ لا ياتي امراته  
وهو عند ذلك غسل عليها ما لم ينزل لانه العذر في منع التقاء الجنين وبذلك  
اذا جمعت فيمادون الفرج فحملت كان عليها الغسل **ح** وجماع المحرم  
يوجب الغسل على الفاعل والمفعول لموارة الحشفة وليس للرجل ان يجامع امراته  
اذا كانا في بيته بين ما قبل والبر قد انقطع **ح** واذا استيقظ الرجل من  
شبه فوجد على طرفه حليله لم يلزمه الا بغيره فانها في فاته يغسل الا انه  
يتذكر ان قد استشره في قبل النوم فما وجد من البلية بعد الاشياء فيكون من  
آثار ذلك الاستشارة فلا يلزم الغسل الا ان يكونه ان يراه انه مني فيلزم  
الغسل واذا كان في مكان حرم نام بجعل في البلية منيا ويلزمه الغسل  
قال المحقق في هذه البلية ما يكثر وقوعها وانما هي غافلون **ح** وجعل  
اغسل ونسب الحشفة لكن شرب الماء الاصح ان لا يخرج من الفرج مني سوا حشر  
على وجه السنة او غيرها ما لم يحتمل **ح** وكيفية الغسل ان يبدأ بيده في غسلها  
ثم يوضاها بالصلوة ثم يفيض الماء على راسه وسائر جسده ويبدأ بمسكها الا ان

فيفيض الماء

فيفيض الماء عليه ثم يمسح باليد اليسرى على ثلثيها ثم يفيض الماء على راسه وسائر  
جسده ثلثا ثم يمسح فيغسل قدميه وفي النهاية وغسل يديه بالبرص او لا  
ثم يمسح يمينه ثم يمسح باليسار وتقدم الوضوء على الاغتسال ستره والحشفة  
والاستسقاء فرض في الغسل ويغسل ما عليه من النجاسة والدلك ليس بشرط  
لما اجتمعت المرأة ثم ادر كذا الحنفية ان شاء اغتسل وان شاء ردت اغتسل  
حتى تظهر حجب اغتسل فتقع على بطنه لمعة لم يغسل الماء لم يخرج من الفرج  
واذا لم يمسح من الماء في الغسل صاع وفي الوضوء قد **ح** اجنب اذا اراد ان يمسح  
او يمسح بغيره ان يغسل يده ويديه **ح** ويغسل الحجب ان يدخل اصبعه في  
سرة ومن احل من السجدة فيغسل يديه من ساعته فان كان في الليل وخاف من  
يحب بدران يمسح **ح** على الرجل من ماء اللغشال والوضوء لانها من الحيض  
الذات ويكون بمنزلة المأكول والمشراب **ح** اجنب اذا غسل يديه ثم مسح  
الاصبع ان لا يجوز وكذلك يغسل القدم بالفرادة الاصح انه لا يقرأ ولو اخذ  
المصحف بكه الاصح انه لا يجوز ولو قرأ او ما روى الاية الاصح انه لا يقرأ ولا  
يسكن في التفسير ولا الفقه والحدود يكون متوضيا **ح** اجنب لا يمسح القرآن  
وان وضع المصحف على الارض ولا يضع يده على ذلك وان كان مادون  
الاية لا يمسح الكتاب بمنزلة القراءة ويستحب في قراءته الاية وما دونها هو  
الصحيح كذا في الكتابة **ح** الغسل يوم الجمعة للصلوة حتى لو غسلت المرأة  
او الما فزاد العبد اذ لم يغسل يديه لا يغسل الا باليد يكون الغضيلة لان الطهارة  
شرط الصلوة **ح** ولا بأس بان يقول شيئا للبرية القرآن كالبسمة واخذت في سجدة  
لله عز وجل والتسبيح والدعاء لان المشع ورد عن القرآن خاصة ولا يدخل المسجد  
الا لفرقة فان احتاج الى ذلك تسيم ودخل **ح** فلما حصل ان الغسل







مات والاصح ان الشك في غير انتم والاعتماد ان ينظر فيه ان كان ما وقع  
 فيه من الماء المستعمل يخرج من ساعة لكثرة الماء وقوته ولا يستوفيه  
 يجوز فيه التوفيه والا فلا **ق** كره البول في الماء الجاري على الاصح **ف** نجس  
 اذا قام في المطر الشد مع تجدد ما يقضي ويستحق حتى اغتسل العشاء  
 جاز لا ماء جار **ح** المحض اذا كان عشر في عشر فزعت في نجاسة لا  
 يتنجس الا ان يتغير طعمه او ريح او لونه لان العشرة التي ما ينشأ من نوع  
 عدد **د** ويجوز في الوضوء ولاغتسال ولا يعتبر فيه ذراع واحدة بل  
 ذراع الكراس هو المختار وعمقه بحال يورفع للماء بكمه لا يخفى ما في من  
 الارض وهو المختار **ق** واذا كان الماء اقل من عشر في عشر كمنه عميق فزعت  
 في نجاسة حتى يتنجس ثم انبسط وصار عشر في عشر فهو نجس لان النجس يظلم  
 بالتفوق والذنب ط ولو وقعت في النجاسة وهو عشر في عشر ثم دخل الماء  
 في مكان هو اقل من عشر في عشر فهو طاهر لانه لم يوجد النجس بعد الاجتماع  
 حوض عشر في عشر قل ما دونه فزعت في نجاسة ثم دخل الماء حراما لم يكن  
 ولم يخرج منه شيء لا يجوز التوفيه به لانه كادخل الماء نجس **ح** المحض اذا  
 كان للعلاء عشر في عشر وهذا اقل من ذلك وهو مستلزم يجوز التوفيه به  
 والاغتسال فيه لانه عشر في عشر وان نقص الماء حتى يبلغ سبعين في سبعين  
 مثله لا يجوز التوفيه واللاغتسال لانه اقل من عشر في عشر ولكن في زمانه  
 فيوضا المحض الكبر اذا نجا ماءه فثقب فيه ان ان تقبضت فاضا  
 من ذلك الموضع فان كان الحاد منقلا عن الجدار لا بأس به وان كان الماء  
 مستلما بالجدار لا يجوز التوفيه عن الثقب لانه صار كالنقصة **س** وهذا  
 اذا لم يجر عند ادخال العضو فان حرك عند ادخال كل عضو مرة جاز لان

من الماء

خرج الماء من الثقب وانبسط على وجهه بقدر ما يورفع الماء بكمه لا يخفى ما في  
 من الجدار في الوضوء والا فلا وان كان الماء في الثقب كالماء في الاطمت لا يجوز  
 فيه الوضوء الا ان يكون الثقب عشر في عشر وقيل بعشر حلة الماء وهو المختار  
 بعض المتأخرين **ف** ولو نجس موضع الثقب ثم لا يجد منه ربح او برقة  
 واحدة فلما دنا من ثقبه كبر لا يكون له ماء ولا يصيف فيروث في الدابة  
 والناس ثم يملأ في الشتاء ماء ويرفع منه الناس الجدار فان كان الماء الذي دخل  
 القدر او لا يدخل على مكان نجس فلما دنا من ثقبه وان كان الماء بكمه لا يخفى  
 دخل صار نجس على ظاهره وان صار كثير او كان الماء الذي يدخل القدر يستقر في مكان  
 طاهر حتى صار عشر في عشر ثم انتهى الى النجاسة فلما دنا من ثقبه لم يضر  
 قبل ان يتنجس والماء الكثير لا يتنجس **ح** المحض العبد اذا كان ما دنا  
 قد دخل الى من جانب وخرج من جانب آخر يظهر وان لم يخرج شيء ما في الماء  
 الجاري لما الفصل به صار في حكم جاريا والماء الجاري طاهر الا ان يستقي في النجاسة  
 ويتوضا من المحض الذي ينجس فان يكون فيه القذرة ولا يستقي من رطب ان يبل  
 ولا يمسح التوفيه منه حتى يستقي منه قدر حتى لوطنه نجس وضوضا منه ثم ظهر  
 انه طاهر يجوز له التوضيف في الطعم الى الطعام ليس بضعف ان يبلم من بين  
 لك هذا الطعام من النفس او الرقة او غير ذلك **ق** حوضا ان صغيرا  
 يخرج الماء من احد ما ويرخل في الارض وضوا ان في خلال ذلك جاز  
 لانه ما جاري مشرعة يدخل فيها الماء ويخرج الا ان يكون لا يتنجس فيها  
 فتوضا ان في فان كان الماء لا يذهب كما مضى من يده ويد في ثقبه فلا  
 ضرر فيه **س** النهر الذي هو متصل بمحوضي وكان اذا استند المحض يدخل الماء  
 النهر فتوضا ان في غير ان كان النهر قد رزاعين ونصف لا يجوز ولا يبل



تجلى للموتى وان كان اقل يجوز ويجعل تبعاً للموتى حوض كبير وقعت  
فيه النجاسة ان كانت مرشحة كالغذرة ونحوها لا يجوز الوضوء في موضع  
الغزرة ولا الدغس الى غير ذلك الموضع بل يتنجس الى ناحية اخرى بينه وبينه  
النجاسة اكثر من الحوض الصغير وان كانت النجاسة غريبة كالبول ونحوه  
على قول من في العراق وهو الرتبة سواء وقال من كنا جاز الوضوء  
في موضع قرب النجاسة **ف** نكت خباب في احداهما الدهن ونحوه  
الدبس ونحوه الا ان اقل اخذ من كل واحد من الخباب وجعل في طشت  
ثم وجد في طشت غارة ولم يغيب عنها ريشة بطن الغارة وان كانت  
بطنها الدهن نجس الدهن نجس فقط وكذا البواتق وان لم يكن في بطنها  
يزيل الحرة فان اكلها فاخل طاهر والاخر ان نجس وان لم ياكلها فاخل  
نجس والاخر ان طاهر **ف** هل تدق طوله مائة ذراع او اكثر في غرض الغرضين  
قال عامة النسخ لا يجوز فيه الوضوء ويجوز الوضوء في الغرض الكبير المشد  
او الميعاد نجاسة لان تقسيمه الاخر قد يكون بطول الثلث اذا ورد الرطل  
فاخبره سلم عدل ان نجس لا يجوز له ان يتوضا من ذلك الماء **ف** الحوض المدهور  
اذا كان دوراً من حوائطه وداره من حوائطه فلو شغل عشرة عشر من الملقط اذا  
كان دوراً من حوائطه وداره من حوائطه وهو الصحيح **ف** التوضيعة اقل من  
التوضيعة النهر والقياس على انعكاس القارعة اذا خوت من قوتها ومرت  
على قصعة ماء نجس الماء على القارعة **ف** وجد فيها بركة فالأمر نجس  
ماء حوض حمام طاهر مالم يصب فيه نجاسة فيه فان ادخل به في الحوض  
وعليه بالنجاسة ان كان الماء ساكناً لا يدخل فيه شيء من البنية ولا  
يقف انى بالقصعة يتنجس ماء الحوض ان لم يكن عشرة عشر من حوائطه وان كان النكاس

ينزفون

ينزفون من الحوض بقصاعهم ولا يدخل الا جنوب ماء او على العكس  
على انه يتنجس وان كان النكاس ينزفون بقصاعهم ويدخل الماء من الاغوية  
الاكثر على انه لا يتنجس لانه حار بمنزلة الماء الحار اي حوض الحمام اذا نجس  
فدخل فيه الماء لا يطهر مالم يخرج منه مثل ما كان فيه ثم **ف** نجس حوض حمام  
فدخل الماء من الاغوية وخرج من الجانب الاخر المتقاربان يطهر **ف** دخول  
الحمام مشروب من حوائطه لا يتنجس لانه حار بمنزلة الماء الحار مالم يكن من فيه  
كثف العورة الماء الذي صبت على وجه الحمام طاهر على الاصح اذ لم يكن فيه نجاسة  
حتى لو خرج من الحمام وقد ادخل فيه ذلك الماء ولم يغسلها به  
الخروج وحاصل جاز ويتنجس لمن دخل الحمام ان يملك بكفة متقاربان ويصير  
متقاربان غير ارف **ف** **ق** والاسراف ما يتجاوز الرتبة ولو ادخل الرجال  
في الماء اصعبا او اكثر منه دون الكف يبرئ غسله لم يتنجس الماء وان ادخل  
كثير غير الاصح ان لم يتنجس ايضا لان الماء المستعمل طاهر **ف**  
**مسألة البير** البير بمنزلة الحوض فيدر بما فيه من الحوض الصغير الا  
ان يكون عشرة اثنى عشر يدر نجس فخار الماء ثم عاد بعد ذلك الصميم انه  
طاهر ويكون بمنزلة الفرج وفي القنادي الكبير يعود نجس لانه لم يوجد طهر  
يعود وجب فيها ثلث عشرة من دلو او مثلاً في ثلث عشرة فخل بماء ثم  
بعد ذلك لا يخرج منه شيء ويتنجس ان يكون بين البير والبيرة وبين البير  
ما لا يصل الى البيرة الماء وقد روي في الكتاب نجس اذ روي في الكتاب  
غير لازم انما المعتبر عدم وصول النجاسة وذلك يختلف بعدد الارض  
ورضاها **ف** **ق** الا اذا كان الطاهر انما يتنجس في البير الطاهر لو او لم يدر وليس على  
اعضائه نجاسة وخرج حيا فانه لا يفسد الماء طاهر ظهور لا يخرج منه شيء



وكذا الوقت الثالثة ثم خرجت حية الا ان حيا يخرج عشرة ونحوها  
العشب لا للتطير عن لوم ينزع وتوضا جاز وكذا الحمار والبغل اذا وقع في بئر  
وخرج حيا ولم يصب الماء فم الواقع وان اصاب ينزع جميع الماء وكذا الوقوع  
في البئر ما يترك كل حمار في البئر وكذا الدجاجة المحبوسة وان كانت محبوسة فترتوت  
في البئر وخرجت حية لا يتوضا في ذلك البئر حتى تاتي احتياكا وان توضا جاز  
كالوتر من الاناء وكذلك كان المبيوت كالغارة والهرق والحيث اذا وقعت  
وخرجت حية يخرج منها دلاء عشرة او اكثر كراهة السور وان لم يخرج  
توضا جاز ف ولو وقع حيوان فاخرج حيا فاصاب فيه ماء حكمه كسوره  
فان كان سوره طاهر طاهر لا يجب نزع بئر وان كان سوره نجس نجس  
نجس وجب نزع الماء كله وان كان سوره مكره مكره ولا خلاف في ذلك ويجب نزع  
عشرين دلو وان كان سوره منكوكا كالبعول والحمار وجب نزع الماء كله لانه  
كل حكم نجاسة احتياكا **ك** اذا وقعت قطرة من ادرى بول ادرى يتنجس البئر  
وكذا البول ما يترك فيه وما لا يترك والبرقيان اذا وقع في البئر نجس ماء البئر كله  
قليل كان او كثيرا **ك** وكذا النومات فيها ثمة او ما هو متعلقا في نجاسة كالطين  
والادوي او مات فيه بالدم سائل كالغارة اذا انتفخت او وقع فيها زبد النيران  
او قطعة من لحم الميتة او وقع في البئر او خنزير فمات او لم يمت اصاب بالدم او وقع  
او لم يصب نجس لان الكلب والخنزير نجس العين وكذا الوابل والكلب انطلق  
واصاب ثوبا اكثر من قدر الدرهم افسده وسائر سباع بمنزلة الكلب  
فالحاصل ان ستر اذا مات واحد منها في البئر يجب نزع ماء البئر كله لان  
والبعير والبق والاشاة والكلب وما عظم جسمه مثل هذه الاربعة اوما فوقها  
ولو وقع فيها صعوة او عصقور فيها كان نجسا وانما سائر والورثان كالسنور

والبط والاوز كان جاجته ان كان صغيرا وينزع اربعون او خمسون وان كان  
كبيرا فمكوكا كالحمل العظيم ينزع كمال الماء **خ** وموت الطيور في الماء يفيد ميتة في البئر  
والبحري وموت ما لا دم له كالسماك والسرطان والحيث وكل من يغشى الماء  
لا يفيد الماء وان كان في الاواني وموت ما لا دم له كالسماك لا يفيد الماء  
لا يفيد غيره كالعصير ونحوه وان كانت الحية او الضفدع عقيمة لم يضر  
سائل يفيد الماء وكذا الوزعة الصغيرة جلد الادمي او كره اذا وقع في الماء  
ان كان مقدار الظفرة يفيد وان كان دونها لا يفيد ولو قطع في الماء  
للغلاف لا يفيد الماء شعر الخنزير او الكلب اذا وقع في الماء يفيد لتنجس العين  
وموت الادمي طاهر لا يفيد وعظم الميتة وصورتها وشعرها وقرنها و  
ظلعها وحافها اذا يبس ولم يبق عليه وسوسة لا يفيد الماء **ق** قال في اصل  
ان ثلاثة ينزع بموت احد جان في البئر اربعون دلو او خمسون السنور والحمار  
والدجاجة وكذلك ما يشبهها من الطيور في العظم واربعة اذا مات ينزع  
من عشرين الى ثمانين وهو العصقور والغارة وسائر اربى والصقور وثلاثة ينزع  
ما لا يترك ماء البئر كله وان خرج حيا الكلب والحمار والخنزير وكل شيء جسم هذه الثمانية  
فموت كذا ولو نجس ماء البئر فاخذ في النزع حتى يجاء من الغد وجده  
اكثر مما ترك ينزع مقدار الذي ترك هو الصحيح **خ** اذا وقعت في البئر فارة  
او خارتان او ثلث ينزع منها عشرة ونحوها **ز** وان وقع فيها اربع نجس  
الى التسع ينزع منها اربعون او خمسون وان كان عشرة اربعين **ط** **ز**  
واذا نزع الماء وحكم بطانة البئر بحكم بطانة الدلو والرشا تبعه ولا ينجس بها  
ممن غسل يده من نجاسة رطبة فجعل يده على موضع القفزة كاصحاب الماء على اليد  
فان غسل اليد ثلث مرات طهرت العروق مع طهارة اليد لان نجاستها



لان نجاسة النجاسة النجاسة فيكون طهارة بطهارة اليد وكذلك في الخمر اذا  
 صارت خلا بطهارة النجاسة النجاسة وفي كل موضع يخرج جميع الماء فخير  
 الطرق في ذلك ان ينجس بغيره ويرسل فيها ويجعل على الماء علامة ثم يخرجها  
 ولان ثم ينظرون انقص فيخرج الباقي بحساب ذلك **ف** وانما ان يكون طهارة  
 لها الصارفة في امر الماء فيمنع هذا بقوله وهذا القول شبه بقول الفقهاء وانظر  
**ف** وانما ثم يخرج ما كان او ثمانية ولو لم يكن ثمانية لم يكن فيها ولو  
 البير لا يخرج الطين الخرج **ف** والمعتبر في كل يد ولو كان لم يكن فيها ولو  
 يخرج يد ولو لم يكن فيها اربعة اصابا ولو دعت في البير خبثية نجاسة او طهارة  
 ثوبية نجس وتعد افرأجهما وتنجس فيها طهرت نجسيتها وان شرب بها  
 لطهارة البير والبيوة والبيوة لان نقى الماء وان كثر تغبر وجهان  
 المستعملان ان يستغسل به كثره كان كثيرا او اقلها والبيوة المقتضية كانت  
 في البير كالأوت والبيضة الرطبة اذا وقعت في الماء لا تقدر وكذلك  
 السند وهو النجاسة فالما هذا ان ماء البير فيسب بوقوع احد الاشياء السبعة فيه  
 وهو الميتة والدم ودم الحنزير والعدوة والبول كورقين الرواية بوقوع الابل  
 والغنم وجميع اعمار الوحش تنجس فيها وبول ما يؤكل كمثل الشاة فانه  
 يفسد الماء اذا كانت بقرب البير النجاسة فيطهر طهارة بالماء يتغير طهر اولونه  
 او يركب لان بينهما حائل وهو الارض ولو نزع ماء بهر غرغ نجست لا ينفع عليه  
 لانه غير ملك الماء بخلاف ما حلفت فانه ملك الماء فقال لم نجس ماء  
 خب الخمر احد النجاسات **ف** كان **ف** البير باوعدة محفورة وجعلوا ببر ما كان محفورا  
 مقدار ما وصلت اليه النجاسة فالما طهر وهو ان نجس وان محفورا  
 اوسع من الاول جلاء طهر الماء والبير لانه طهر السنور اذا بل في البير نزع صلاتا

كلما لان بود نجس بالاتفاق حتى لو اصاب التراب منه اذا كان زائرا  
 على قدر الدرهم واذا وجب نزع ماء البير كل فنزع كل يوم شرين ولو اوالا  
 حتى نزعها على التفرق مقدار ما فيها من الماء على التقابل الى اختلافها جاز  
 لان الواجب نزع ماء مقدور وقد وجدوا نزع الماء الخس من البير مرة  
 ان يل به الطين فيطين به المسجد وارضه لان الطين صار نجسا وان كان التراب  
 طاهرا اخرجها للنجاسة احتياطا بعد الضرورة الى اسقاط اعتبار النجس  
 بخلاف السرقي اذا جعل في الطين للتطيين لان فيه فروق الى تقاطعها بها  
 اذ ذلك النوع لا يشبه الاخر **ف** فان ماتت في خبث فوقعت قطرة من  
 ذلك الماء في سيرة فانه يخرج من البير عشرة دن ولو اوتكثرت كان الفارق وقعت  
 فيها وان تفتحت في قلب ثم هب قطرة من ذلك الماء في البير يخرج جميع الماء  
 ويخرج الدلو الاخير من البير فادام الدلو الاخير في ماء البير لا يحكم بطهارة البير  
 حتى لا يجوز التوضي بماء البير وان نقي الدلو الاخير عن يد البير يحكم بطهارة  
 البير بغير وجهها فارة ميتة وكان وضوح من ذلك الماء ان يستيقنوا وقت  
 وقوعها الحادوا حلوهم من ذلك الوقت ولو لم يستيقنوا ان كان كانت متقنة  
 وتوضوا فيها يعل صلوات ثمانية ايام والى ما وان كانت غير متقنة يعل صلوات  
 يومين **ف** يرد جب منها نزع شرين ولو اخرج الدلو الاول ثم صبت  
 فيها او في بئر طاهر لا يجب الشرح اكثر من شرين والاصل فيه ان البير ان يشرب  
 فطهر ما يطهر به الاوان فكانت الاولى طهر شرين فان شربته كذلك فطهر هذا  
 الاوان ولو صعد الى شربها كان عليهم ان ينزحوا احد عشر دلو على الاقل  
**ف** فالما اصل ان الواقع في البير اذا كان فاروج ما بهت على وجه الارض  
 فاعلا يخلو من ثلثة اوجر اما ان يكون فان او كمرها كالصنوبر او وجعها



كالسور او شاة ونحوها كالادي وكل في ذلك لا يخلو اما ان يخرج  
 حيا او ميتا وبعد الموت لا يخلو اما ان تكون مستخفة قد تعبط  
 شعرها او كانت غير مستخفة فان استخرج حيا ففي الفصول كلها  
 لا يوجب التجسس الا الكلب والخنزير وهذا اذا لم يصيبه  
 فان احياه لم ينظر ان كان سور طافرا قال الماء طافرا وان كان نجسا  
 فالماء نجس وقد تبيناه وان استخرج بعد مامات قبل ان يتفق  
 ان كان الواقع الفان او نحوها نزع منها عشرة دلو او ثلثون  
 وان كان لوان دجاجة او نحوها نزع منها اربعون دلو او اربعون  
 وان كان الواقع شاة او نحوها نزع منه البير كله وهذا اذا نزع الماء  
 بعد ما استخرجت الفان او الجيفة واما قبل استخراجها فلان في  
 في النزع وان كثر وهذا كالمستحسان والقياس في البير كله  
 اما ان يطلب حكم نجاسة كذا قال الشافعي رحمه الله فيما اذا بلغ الماء قليل  
 او حكم نجاسة واذا حكم نجاسة لا يحكم بطلان ربه كما قال بشر بن  
 البرقي في خبر اياه استحسانا لورود الشرح واذا وقع في ابار الغلات  
 من البعر والروث والاختشاء لا نجسها ما لم يستكثره الناطق ولا  
 واليابس والصحيح والتكثير سواء واليابس الا مصار كل ذلك  
**مسائل السور بالعي** سور طاهر متفق على طهارته  
 وسور متفق على نجاسته وسور مختلف فيه وسور مكروه وسور نكرو  
 اما الطاهر فسور يتوهم على اي حال كانوا مسلمهم او غيرهم  
 وكثير هو ذكرهم وانتاه طاهر هو ونجسهم كل ذلك طاهر الا  
 شارب الخ فان سور نجس حتى لو شرب الماء من شاعته ينتجس

الاسارخمة

الاذا

الا اذا ابلع بزاقه ثلث مرات وكذلك سور الحيوان التي يوجب كل كلب  
 والبقر والغنم وغير ذلك الا البقرة الجمالة والتي سقا الجمالات  
 الحديث هي من لبن الجمالة واما سور الفرس فالظاهر ان طاهر وهو  
 وهو قولنا وكذا سور الطير التي يوجب لها الا الدجاجة الجمالة فان  
 سورها مكروه لا العين السور كذا بخلافه ان يكون على منقارها قدر  
 حتى انها اذا كانت محبوسة لا يكره سورها واما المتفق على نجاسته  
 فهو سور الكلب والخنزير الا ان في الكلب اختلاف فالك سحر الله  
 واما المختلف فيه كسور سباع الوحش كالاسد والذئب والفهد  
 والثعلب وغيرهم نجس عندنا وعند الشافعي رحمه الله طاهر  
 واما المكروه فهو سور سباع الطير التي لا يؤكل لحمها كالصق والباري  
 وغير ذلك وقيل لا يكره وهو الصحيح لانه يشرب بمنقاره  
 ومنقاره عظم جان وقيل سور الذي يأكل الجيفة مكروه فاما كان  
 محبوسا فهو طاهر غير مكروه لانه امن عن اكل ميتة وكذا سور  
 سكان البق مثل العقرب والحية والفارة والوزغة والحرة طاهر  
 مكروه واما المشكوك فيه فهو سور احرار والبغل والصبيغ والشك  
 في طهارته **باب** في الماحل ان خمسة اشياء لا يمس سورها الفرس المعقر  
 والبيرو والاشاة وجميع الوحوش التي يؤكل لحمها وجميع الطير الا الدجاجة الجمالة  
 فانه يكره سورها وتكثر فيه ماء الاناء بشر منه الطير والخنزير وكل في باب  
 من سباع وسته اشياء يكره سورها ويجوز الوضوء من الكراهية سباع الطير  
 والحية والفارة والعقرب والوزغة والسور والبيرو اشياء لا يمس سورها  
 في الاناء والبيرو السمك الضفدع والسرطان وجميع ما يعيش في الماء وكذا كل ما







وروى في موضعين من كتابه عن أبي حنيفة رحمه الله انه نهى عن تناول  
 الى يوسف وان قيل رحمه الله وهو الصحيح وعليه الفتوى فانما حصل ان طلاء  
 يجوز الوضوء به من المياه اثنا عشر ماء البطيخ وماء العسل وماء الخبز  
 وأخلى الروق وماء الباقلا وماء الصابون وماء ان شئت وماء الصبيان  
 وماء الورد والاشربة والنبذ **س** الماء اذا اختلط بالخلط او بالبراق جاز  
 به التزويج ويكره **ل** وهذا اختلط بالماء يعتبر في الغيبة ولا من حيث اللون ثم  
 من حيث الطعم ثم من حيث الازالة فيستعمل ان كان في الخلق لونه لونه لونه  
 والعصير وفصل الزعفران ونحوه فاعلموا ان كان الغلبة للون طلاء  
 يجوز التزويج والاختلا وان كان في لونه لونه طلاء ونحوه والاختلا  
 وما والبطيخ فاعلموا ان كان في لونه لونه طلاء ونحوه والاختلا  
 انما لا يجوز التزويج وذلك من اوصاف الغيب وسواء لا ينفق وان كان طلاء  
 لا يظهر لونه في الماء فان العرق في كثرة الاجزاء ان كان اجزاء الماء انما يجوز  
 التزويج به وانما **الماء المستعمل** اقله اصبيا على ان الماء المستعمل  
 في اليد لا يتغير لونه **ف** وهل هو طاهر ام نجس العصب اذا طهر **ط** ويتغير  
 في انه هل يصير مستوعلا بسقوط الفوض اذا لم يتركه ولا قصد التزويج  
 او اخرج الماء من البئر فعدت ابي حنيفة وبني يثيف رحمه الله يصير مستوعلا  
 ثم انفقوا على انسابهم على العوض ولم يزلوا يفسرون مستوعلا والاختلا بالامس  
 ولم يصل الى الارض ولا الى موضع يستقر فيه بل هو في المصعد او قال عام  
 على انما يستعمل به دليل ان المذنب اذا غسل ذنبه فامسك ان يترك  
 نحو ذراعيه وغسلها بذلك الماء لا يجوز وكذا الموت اذا غسل على  
 القبور ان يجمع (الطاهر) غسل به مضمرا ولا يجوز **ط** وذكر الطاهر وهو

وابو سبل الكهبر وبه يقول اصحاب الفسرة بخارا القائلون لا يصير مستوعلا  
 ما لم يستقر في مكان من الارض او الماء حتى لو بقيت في العضو لمعة  
 فحرف البطيخ الذي جاز ذلك لوضو الملعقة جاز ولو جاز البطيخ الذي جاز  
 الى البطيخ الذي جاز لغيره او يتركس لا يجوز ولو كان في اجزاء يتجاوز لونه الاضواء  
 كلها كوضوء احد في لباسه **ف** وان كان في العضو وهو فواجر ان لا  
 يتركس المستعمل ايضا الا اذا بعد عن ان ما دلك به ارام فالحام يتركس  
 مستوعلا اذا خرج من الحام فيصير مستوعلا واختاره بعض الفقهاء من اصحابنا  
 لا يصير مستوعلا بالمستقر في مكان ويكره من الحام **و** والاختلا والاول هو  
 المختار والمستعمل وهو الماء الذي به حدث او مستعمل في اليد على وجه التزويج كالموت  
 على الوضوء بغير العيار **ف** الموت او لم يزل او دخل به في الماء لا يتركس  
 وليس عليه نجاسة لا يغسل الماء وكذا اذا وقع في الماء فخرج من الماء  
 به في الحام لا يتركس لا يخرج الموت لا يصير مستوعلا وكذا الميت اذا دخل جدي في البحر  
 اظلم لونه لا يصير مستوعلا **ف** الميت اذا دخل الى الماء فغسل اعضاه بتركه في  
 الاختلا بغيره ولا به الا ان كان طاهر او لا يتركس طهورا هو الصحيح لانما مستوعلا  
 يستوعل الفوض الا انه خالفه الزاقي فلا يكون طهورا ولو دخل به او دخل  
 للشر لا يصير مستوعلا لانما المستوعل **ف** وفي المثلين طهورا ولا يتركس وانما التزويج  
 غسل به اليدين قبل الطهارة او يصير مستوعلا لانه انما هو من جوفه ثم  
 اغتسل فامس مستوعلا ولما افاض في الماء على رايه لوكل شيئا ولا نجاسة في شئ  
 لا يصير الى مستوعلا وانما غسل ابيه فغسل نفسه وهو مستوعلا لا يتركس  
 مستوعلا وكذا اذا غسل به بعد ما طهرت بالطين والصبغ او بغير ذلك  
 غسل رجله من الطين **ط** واذا توشأ به العبي يصير الى مستوعلا جنب



وقع الماء بغير من غيرنية المضمضة وغسل به ثوب عن النجاسة يجوز بالقاء  
 تحت المية اذا لم يكن تحتها نجاسة يصير الى استوعلا ولا يكون نجاسة  
 الاصل **باب غسل فانتقع** في اناء لم يغسل عليه الماء  
 انما كان يسيل فيه سلافا فغسله وكذا في خوضا حمام على مناء او في  
 على ان لا يخرج من الطهورية او كره شرب الماء البتة وانما الماء نجس فيكون  
 الى استغفار بدالك في الدواب **باب** اذا خضع الرجل في طه الحمام بعد ما غسل قدسه  
 فليغتسل بها اذا خرج فان لم يفعل وجب جازان **باب** المندمل الذي يغسل المية  
 بعد الغسل ويقال له بالانسية اب حين طاهر كالمزني ينجس به حتى الميت  
 اذا وقع في الماء ان وقع بعد الغسل لا يتنجس لان طاهر الماء ان كان في كازا  
 فانه يتنجس وان وقع قبل الغسل فهو بمنزلة الخمر التي يتنجس بها الغسل ثم  
 تغسل منه قطرة فاصار شيئا ان اصابه في المرة الثانية ولم يسال منه الماء  
 اذا غفر عنه اياها في حيز موصلة خارج لو غفر لم يسال منه الماء فالبقية طاهرة والنسب  
 طاهر والبلل طاهر وان كان على لوعر سالى منه الماء فالبقية والشرا والبلل  
 لان الاول بقاء والتميز عنها غير ممكن والثاني ماء والتجزؤ عنه ممكن **باب** الغسل في ارض  
 الماء ثم خرج فانتقض فاصاب ثوب النجاسة افره وقدره ولو كان ذلك  
 ماء مطرا اصاب لم يغسل لان في الوجه الاول الماء اصابه جوده وجره نجس  
 وفي الوجه الثاني اصابه نجس ونجوه طاهر على وجه **باب** الغسل في ارض  
 بغير تميز جوده الى عشرة او اكثر فصلا القول الاصل يخرج من المية الله لشيء طاهر  
 والمياه الثلاثة ينظر ان كان على نجاسة حتى صار الماء نجسا او لم يكن  
 على بدنه نجاسة صار الماء مستحلا والماء المستعمل طاهر على الاصح والماء  
 الراية وما رواها ان وجرت في المية صار الماء مستحلا عند محمد بن واخفا

في الماء المستعمل  
 وكيفية شربه

والمياه طاهر

والمياه طاهرة وكذلك في الوضوء واذا غسل الثوب في اجانة الى  
 او اكثر ينظر ان لم يكن على ثوب نجاسة فالمياه طاهرة لا يصير مستحلا ولو كانت  
 عليه نجاسة كان الغسل ان يصير المياه كلها نجاسة ولا يظهر الثوب الى الصب  
 عليه الماء او يغسل فيه ماء جاري وهو قول زرارة في النجاسة في الثوب  
 من الاجابة الثالثة في ابراهيم كانت طاهرة بالاجماع والاصل في صيرورة الماء  
 مستحلا عند ابي يوسف رحمه الله الامر من ابا يانعة ليقول ان الميت  
 او سقط في الفرس من زمرة وعنه محمد رحمه الله انما يصير مستحلا اذا وقع في الماء  
 دون استطاق الفرس وينظر فانه اذا غفر في سائلة المية او في ارض نجسة  
 للطلب اليه ان كان على بدنه نجاسة فانه لا يتنجس بالاجماع ومن لم يكن عليه نجاسة  
 نجاسة قال ابو يوسف رحمه الله الماء نجس بالرجل كما ان الماء منى ولا  
 لم يمسح الفرس من زمرة ولا يوقد المسكة ثم غفر به مستحلا وانما الرجل نجس  
 لان من لم يغسل ينجس بالرجل في المية وقال محمد بن طاهر والرجل طاهر  
 اما الماء فطاهر لانه لم يوجد منه الشئ الى ايديهم والرجل طاهر لان الله عز وجل  
 ان نجس يظفر في المية الا انما في انوار لا غسل في المية في النجاسة وجها لظفر  
 بمواحد لان في انوار في غسل في الماء مستحلا في كل مرة في كل مرة يستباح  
 النجاسة وهذا الماء لم يمسح به ولا يظفر به من حديق ولو كان طاهر الغسل  
 ابراهيم لولا لا يصير الماء مستحلا بالاجماع في كل مرة في كل مرة يستباح  
**باب في الماء النجاسة** النجاسة نجاسة نوحان عليه طهره مضمضة او فية  
 لا تنسخ الصلح ما لم يمسحس والظلمة اذا اذنت على قدر ردم في جوار  
 الصلح والظلمة ما روي في نجاسة نصي ولم يبارضه الا ولا يخرج في النجاسة  
 وان اختلفوا فيه لان الاجتهاد طاهر من النجاسة ما قام من نصان في طهرته ونجاسته



وعندها الغاطية ما اتفق على نجاسته والمخففة ما اختلف في نجاسته  
 والغلظية ما لا يشبه في نجاسته وينتج نجاسته ما يدل مطلقا على نجاسته  
 والدم المسفوح ولم الميتة وبول ما لا يؤكل لحمه واما الروث والبرص واخشاء  
 البقرة نجاسته نجاسة غليظة عنه الى جنيفته من جسم الله وبول ما يؤكل لحمه  
 نجاسته نجاسة خفيفة لانه بول في ذوق كل ما يعتبر في الغائض وهو قدر  
 بالربع ثم قبل ربع الشوب وقيل ربع ما اصاب به كالزيت والكم منله وقلنا  
 في مقدار الدم الصبي المستحد كالغزاة والروث ولحم الميتة يغير وزن  
 قدر الدم وفي غير المستحد كما بول واكثر يعتبر نجاسة ويعتبر الدم كغيره  
 ابراهم البلدان كان في البلد ابراهيم فماتته وهذا ان يكون مثل عرض الكف ليقول  
 عن غير المدبر اذا كانت النجاسة قد غلظ في هذا الاتع جواز الصلوة  
 حتى يكون اكثر منه وظنوه كان في يمين كفنا ونفا قدره استجابا لدم  
 لان قليل النجاسة يغسل بالاجماع كالتيم لا بد من طهر دم البصر والراغيت  
 واكثر معتبر بالاجماع في طهارة الفاضل قدر الدم اخذ من موضع النجاسة  
 فان بعد الاستحالة في حال كان في يمين قد اصاب جميع المخرج في الاثر  
 في جميعه وذلك في طهارة الدم في المصرة جازية بعد اقل من فعل ان قدر  
 له دم غفيرة في المصرة او في المصرة وجميع السباح وجزء الدجاج والبط  
 والدرهم نجاسته نجاسة غليظة وخبر ما يؤكل لحمه في الطيور طاهر الا بالار  
 والكل كرجلته ارقى سباع طارها كالماء في واحدة لا يغسل الشوب دم  
 السمك ما يمسح به الماء لا يغسل الشوب دم البقر والبقرات والبركات  
 لا يغسل الماء ودم الغزاة يغسل الشوب والماء بول الخفاش وبول الغزاة  
 يسحق الشوب في الطحال والكل طاهر ان قبل الغسل حتى لو اظلمت في الجوف

نحو النجاسة

في النجاسة وبول الدابة  
 ليس بمس

نص

وصلى جازت صلوة وما يقي من الدم في روق المذابة بعد الفرج لا يغسل  
 الشوب وان فحش والدم الذي يظهر على راس الحرج وانفخ ولم يسل ليس  
 بنجس ولو قطع ان من سنة او قطع اذ من سنة اعاد حال مكانها وصل  
 او صا وسدا واذنية كغيره صلوة وما يظهر جده بالبرص يظهر في الكوة  
 الكا اذ اخذ عضو من اوتوبه بغيره ان اخذه في الغسل لا يغيره وان اخذ  
 في المخرج والمغيب يحبس له في حالة الغسل ياخذ بالان لا يغزو  
 لا يظلم في سنانة ومنه ليس بنجس وفي حالة الاياج بالاسنان والشفتين  
 جميعا وشفتاه رطبان ولعابه نجس كلب يشبه على الشب فوضع ان ان  
 رجله على ذلك الموضع او جعل ذلك الشب في الشب فان لم يكن رطبا يقال له بالان  
 انما كان لا بأس به وان كان رطبا فهو نجس لان عذبة نجس الحلق في الشب  
 طين او رغو يتنجس الطين والارعة فلو وطران على ارضه فاحكم  
 كالمينا ولعابه الفيل نجس كلعابه الفهد والنور بنجس اذا غسل ثمن  
 وعصره في الماء وان غسل ثمنه في كل مرة ثم تقطعت منه قطرة  
 فاصابت شيئا من غيره في المذابة والنجاسة نجس في الوضوء لا يسيل منه  
 الماء فاحكم طاهر والاذن تقطعت منه نجس الدم انبعاثا واذا احل شيئا  
 افسده واذا غسل الشوب ثمن وعصره في كل مرة وتوترت الكوة فذلك  
 ولم يلبس فيه صيانة للشوب من الحرق لا يكره في هذه النجاسة لا يجرى القطر  
 اذا تحب في الشوب في الغيبة غسل طهر من الشوب من غير تحريم حكم طهارة  
 الشوب هو الحكم في غسل طهر من الشوب ثم ظهر ان النجاسة في الشوب  
 الاخر كغيره اعادته الصلوة في غسل طهر من هذا الشوب فانما اصل ان يظهر  
 النجاسة واجب في كل نوعين من غير كالدن او غير منية كما بول ولم يفرق



لا بد

في غير المشية ووقته سكن قلبه اليه وطهارة المشية زوال عينها الا ان  
 يتبع لها اثر يشق ازالته فيحكم بطلانها و لا يضره الاثر فلون التمرة يظهر  
 ولو غسل العضو نجس او الثوب نجس في ثلث اجابات وعصر الثوب في  
 كلامه يظهر كلامه **ا** فانما الكعب على حجر المسجد ولم يظهر اثر النجاسة فيه  
 لا يتنجس وان كان يابس او رطباً فثوب احصاه عصير ومضي عليه ايام جازت  
 الصلوة فيه لا يصح حمله في الثوب امرأة صلت ومعها دودة القز جازت  
 صلواتها لان نجس نجس اذا لم ينجس ان يغسل فاه فانه لم يغسل وصح  
 جازت صلواته لانه يظهر بالزقاق وكذا اذا اثر به نجس ثم صاب بعد زمان  
 وكذا اذا صابت النجاسة جوف اعفائه فليصحبها باليسا ثم قرصه لانه اذا  
 السكين اذا نجس فليحلبه او يمسح بريقه **ب** الكلام اكل بعض العنقود  
 واصاب عليه الحليب على العنب يغسل ثلثا ويظهر وكذا يفعل بعد شرب العنقود  
**ج** ولو عدم عنقا قاري وجد فالعصير والعصير اذا كان لم يظهر اثر  
 الدم فيه لا يتنجس **د** اذا صاب ثوب بمخسوط نجس وطهارة ظاهر  
 جازت صلواته منه وحد **هـ** اي يوسف روم لا يجوز وهذا قوله **و** اذا  
**ز** الارض التي استوزا امسيتها التي استفاضها بالمطر ولم يبق لها اثر يظهر طهرها  
 ونجس كذلك ليس بالظن بل يقين طهارة نجس جازت الصلوة على طهر منه  
 وسواء كان يترك الطرف الاخر يتحرك او لا لان نجس طهارة نجس لا الارض  
 رتبه طهارة نجس كان الحيوان نجس اذا لم يبق له اثر يظهر طهره وطهارة  
 نجس طهارة الظاهر والحق الطهر نجس على الارض ان كان على الارض  
 يتحرك لا يجوز **ز** الارض التي استفاضها بالمطر لم يبق لها اثر يظهر طهره  
 ويترك بعد ذلك ويستشف بخمره او اقل في كونه نجس طهرت وان لم يغسل

ذلك لكن صب عليه الماء كثيرا حتى عرف الرززال النجاسة والابوة في ذلك  
 الموضع لو لم يترج ثم تراد حتى يمسح كان طاهرا وكذا في كل ارض نجسة  
**ح** الغارة اذا وقعت في دن نشاح وماءت **د** اذا شاك في ارض يظهر  
 بالفصل ثلثا ولو وقعت في اول الوهلة بان ادخلت الحنطة في الدن وجبت  
 الماء وترك سب الدن فلما فتح الدن وجد واقار مبيت فيها صنفه و  
 طهارة وقع فيها اولى مرة والحنطة تطهرت بماء النجس براق ولا يغسل غسل  
 ولو جعل يذرا في غسل واصل هذا الرجل ما ينعم بالعمرة كالتوب وقوة يظهر  
 بالمثل ثلثا وكذا لا ينعم بالعمرة كتحف ثوب التحفيف كالبصر عند استيف  
 وما لا ينعم بالعمرة اذا اثر به نجس يغسل ثلث مرات ويكف في  
 كل مرة فيطهر بشرط ان لا يتبعه في طعم النجاسة ولا اللون ولا الريح وبالفصل ثلثا  
 يظهر طهره لا باطنه في لو وقعت قطرة منها في الماء القليل يغسل ثلثا  
 نجس **و** جد التحفيف ان لا يتبعه الذوق ولو غسل الثوب نجس بغير الماء  
 من الاموات الطاهرة كالخيل وماء الورد والبقلاء والحب والردوي  
 واللبن والذهن الحن جاز ولا يجوز ازالة النجاسة من البود والعضو بالماء  
**ح** اذا صاب امرأة الشاة في انة كل شاة كبولة فكل حكم طهر في البول وطهر  
 في المارحة **د** البعد اذا اجترها صاب الثوب فكل حكم سرفين **هـ** ما قال ثم اذا صاب  
 الثوب بغير طاهر سواء كان زهوا او منيعا من الجوف لا ينافي ذلك الماء  
 الذي يخرج من الفم حال النوم يتولد من البلغم فيكون طاهرا ان يقع كان عليه  
 الفتوى **ز** رجل ام تحط في ثوبه فوجد فيه ذلك الثوب اثر الدم فان لم  
 يسكن الدم عن راسه لم يضره الا يضره لان ما يسكن يثبت لا يكون نجسا  
**س** النجس اذا طهر بالنجس كليله اذا موهه بماء نجس عند غسله لا يطهر النجس



وعند أبي يوسف في بيع المهر في الماء الطاهر ثلثا في طهر الحديد يمتوه  
بالماء الطاهر ثلثا ويرد في كل مرة في طهر العور يا من القصب يفسد ثلثا  
ويطهر بلافلا لانه لا ينشف النجاسة على الجانب الذي يلي الارض جازت  
الصلاة عليها وان كانت على الجانب الذي قام عليها المصلي لا يجوز  
اذا اراد ان يعبد على ارض عليها نجاسة فليس بها قراب ينظر ان كان المصلي  
يحيى لو استمسك بجذرة النجاسة لا يجوز وان كان التراب كثر لا يجز  
رائحة النجاسة لا يجوز الحجر اذا اصابته النجاسة ان كان على اصلا لا يشر  
النجاسة الحجر الرمي يكون بيسر طهارة وان كان يمتدح في طهر الماء الفصل اذا  
قام على مكان طاهر ثم تحول الى مكان نجس ثم عاد الى الاول ان لم يكن على  
مقدار ما يمكن فيه اداء ركعتين جازت صلواته والا فلا اذا اصابته نجاسة  
مسك ان كانت النجاسة يابسة جازت صلواته لانه بمنزلة المبرورة وان  
كانت رطبة فانه كانت فاقحة وانه مذبوحة جازت صلواته لانها طاهرة  
وان لم يكن مذبوحة فصلواته فاسدقة والمسك طاهر على كل حال في كل  
الطعام ويعمل فالادوية ولا يقال بانه مسك دم لا يلهو ان كانت حيا  
فقد تغيرت فخصير طاهر اكرام العذرة الصبي اذا بال في التور او سقى  
المراة التور بخرقه صلواته نجسة شرخبت ان كانت النجاسة قد يلبت  
ولم يبق بلبها قبل الصلوة فينصب التور لا يتنجس الغيرة لان النار لما اكلت  
البلة صارت كالارض اذا ابيست الشمس وان الصلوة النجس بالتور حال  
قيام البلة فالنجس نجس وان صلى في ثوب وفي بطن واحد كالتور  
وعلى نجاسة اقل من قدر الدرهم وقد نفذت النجاسة الى الجانب الآخر  
فلم يجز ما يكون اكثر من قدر الدرهم لا تنجس جوار الطهارة ولا غسل الثوب

على وجه

على كل واحد منهما نجاسة اقل من قدر الدرهم وقد نفذت النجاسة الى  
الجانب الآخر ولو جعد ما يكون اكثر من قدر الدرهم فانه يجمع بينهما ونفذت  
الى الآخر على قول أبي يوسف حرم الله هو كونه واحد لا تنجس جوار الصلوة على  
قول الجمهور انه ينجس وقول أبي يوسف اوسع وقول الجمهور **ق**  
اذا جعل السرقين في الطين وطهر به شيء فيس فوقع عليه صندل يبلول  
يتنجس السرقين الجفاف او التراب يتنجس اذا هبت به الريح فاصاب ثوبا لا يتنجس  
ما لم يرب في النجاسة ولو كانت الثوب يبلول لا يتنجس والندوة لا تعتبر هو المهر  
**ق** انما اذا اصابته النجاسة ان كانت النجاسة مستحقة كالعذرة والرق  
يطهر بالماء اذا ابيست وان كانت النجاسة رطبة لا يطهر بالماء الفصل اذا اصاب  
ثوبه يطره بالورق والبدن لا يطهر من جميع ذلك الماء الفصل اذا اصاب الثوب  
مفي فقره ثراصابه ماء يعود بحسب الاصحح بخلاف الارض اذا  
اصابته النجاسة فترعت وذهب اثرها لا يعود بحسب الاصحح فلو شرب  
عليها الماء وجلس عليها لا يسلخ اذ نجس الشاة ومسح السكين بعروقها  
يطهر بغيره واذا ذهب اثره وكذلك السيف اذا اصابته نجاسة فسهل  
بخرقه وذهب اثره لم يسلخ بغيره ولا يطهر طاهر **ق** ثوابه  
نجاسة رطبة فالتق عليه ثوب وحيث ان كان ثوبا يمكن ان يجعل من غير  
تقويين كانها لا يجوز وان كان لا يمكن لا يجوز **ق** وان كانت النجاسة  
يابسة جازت صلواته على كل حال لانها لا يلتصق بالثوب المتي عليها اذا نام  
الرجل على اثر اصابته في ويذهب فعرق الرجل وابتل الفراش من يوقه ان لم يطره  
اثر البلة في جسده لا يتنجس بدنه وان كان الورق كثيرا حتى ابتل الفراش  
ثم اصاب ببل الفراش جسده فظهر اثره في جسده لا يتنجس جسده رجل



32

در اصل این کتاب است و در این کتاب  
عقیده فیضی و فیضی

نصف  
دفعه  
دفعه















عن الحديث ولم يقدر من جملة الوجوه والقدرة على الماء لكل واحد من  
 الاول دون الثاني ولو كان الامام متيمًا لمحدث فسد صلوة كل واحد  
 صلوة الامام ولو كان الامام متيمًا للجماعة والماء لا يكفي للجماعة فصلوة الامام  
 ومن خلفه من المتوضئين والميتعين للجماعة ثمانية اجزاء من الطهارة بالماء  
 صلوة المتيممين لمحدثا قدرتهم على الطهارة بالماء وان كان الماء لا يكفي للجماعة  
 فان كان الامام متوضيًا فصلوته وصلوة المتوضئين ثمانية وصلوة المتيممين فاصلة  
 وان كان الامام متيمًا فسد صلوة الكل ولو قال رجل لجماعة من المتيممين خذوا  
 هذا الماء وتوضوا به والماء يكفي لرجل منهم لاتفصلته واحد منهم لانه لا يكفيهم  
 وهذا اذا كان بجبهة التيمم وان قال ذلك الامام فسد صلوة الامام والغير متيمين  
 ط رجلان يصليان احدهما وياي والاخر متيم فجاء رجل وقال معي ماء فغدا  
 وتوضا به اياهما المتيمين ونحو ثوب فغدا اياهما الوان فسد صلواتهما  
 تلمس في السفر جنب وماتش وميت ومن ماء قدر ما يكفي لاحدهم فان كان الماء  
 ملكا لاحدهم فهو اولى به وان كان الماء ملكا لهما فلهما لا يفر لاحدهم ويباح التيمم لكل  
 لان الميت فيه نصيبا وينبغي لهما الحيوان نصيبا الى الميت ونيتهما وان كان  
 ميتا كان جنب اولى به لانه غلبه فسدته بغيره بجنبه وغسل الميت ميت  
 ما استتر والرجل يصلح اما المرأة فيغتسل بجنبه نيت المرأة وتيمم الميت  
 ولو كان الماء بين الاب والابن فالاب اولى به لان له حق تلك الالة  
 ولو وهب لغيره رجل ماء قدر ما يكفي لاحدهم فالرجل اولى لان الميت يصلح من اجل  
 قبول الهبة والمرأة لا تصلح لامة الرجل فلو زادوا الشئ الى غيره ونسوا  
 ولو كان (المتيم) لم يفر من ماء الطهارة وكذا الوكانه مودع وليس مودع الو  
 منديل يصلح لذلك فانه كان معه منديل التيمم المصح اذا وجد الماء في الصلوة

قبل الشهادتين

قبل الشهادتين قبل السلام فسد صلوته وان وجد معه ماء لم يفر منه وجده  
 لا تقدر من ارجب فشرع في الصلوة بالتيتم ثم سبقا لمحدث فوجد ماء يديه  
 الوضوء يتوضا به فيسبغ بجنبه اذا كان به جراحت في غايه جيبه وهو  
 لا يصلح غسل الجراحات ولا يصلح غسل ما بين يديه ويديه وان كان اكثر  
 اعضاءه صحيحا فان كانت الجراحة على راسه او رجليه صحيحا فانه يفر  
 الراس ويغسل سائر الاعضاء ويصبح موضع الجراحة لان الماء حكم الكل  
 ولو كان محمد بن جراحات والاعضاء الوضوء جرح ييم ولم يتعمل الماء  
 وان كان اكثر اعضاءه صحيحا غسل الصحيح ويصبح الجراحة ان امكنه مسح من غير  
 ضرب حتى لو كانت الجراحة على راسه او رجليه وليس على رجليه جراحة  
 يباح التيمم على عكس لا يباح وان كان متوضيا لم يفر من الصحيح لا يقطع غسل  
 الصحيح وهو الصحيح لانه احوط وكل يباح التيمم عند خوف الخطأ كلف وضوء يباح  
 والتيمم اذا خاف زيادة الرطوبة وانزال الرطوبة المبيح للتيمم ينقض تيممه  
 المعبر عنه ان الرطوبة وان كان القدر من جيبه على الماء او من جهة دون شئ القدر  
 وان كان للرطوبة لا يستقر الماء الا انه اذا تحرك الوضوء بنحو عليه واستقر على  
 التيمم لانه يستقر بالوضوء والله اعلم بكيفية تيمم الاستعانة هذا ركن غايه الطهارة  
 انه يقطع عنه الوضوء وهذا المعينة يستقر بها التيمم الصحيح في المعاد اضاف  
 هذا ركن الاغتسال يباح التيمم وكذا الماء المحدث في الماء اذا خاف  
 الخطأ من التوضي يباح له التيمم قال ابن تيمنا في ديارنا لا يباح للغير تيمم  
 ان يتيمم لان في عرف ديارنا اجرام يعبر بعد الخوض فيمكنه ان يدخل  
 يغتسل ويعلن الوضوء ومن بعده يري او يحسبه يحذر التيمم لان الله  
 يفرق ومن لا يقدر على الوضوء لا يستغفره لا يباح له التيمم انما وانما



في الغداة ما موضوع في ثوب او نحوه لا ينقض تيممه وليس ان يتوضأ ثم  
 لا يتوضأ ثم لا يتوضأ في الموضع الذي فيه ماء ووجوبه ان يتوضأ ثم  
 ثم يعيد كما لا يبرأ من الوضوء اذا لم يتوضأ ثم يعيد كما لا يبرأ من  
 خروج الميوس اذا لم يجد زيا نظيفا لا يصلح كالماء في الاصل وهو يسهل  
 الساج لا يصلح وهو يسهل والى ان لا يصلح وهو يسهل السيف وان خاف  
 فوعت الوقت ولو حبس في مكان نجس يصلح بالياه ثم يعيد الميوس بالتيمم  
 اذا اراد يبرأ ان كان اكثر ما به انما يبلغ ان يعرف وان اثنى اثنان  
 لا يلزم دفع الصلوة واذا فرغ من الصلوة ان ظهر انه كان من ما يلزم العادة  
 والا فلا يلزم الا بعد علمه ان الماء لم يكن هناك بعد يبرأ من التيمم وان  
 كان معارفا او اجنبى هازلا التيمم وان كان غيبه لا يجوز مسأرا وجب  
 ومعه ما قدر ما يكفي للوضوء فانه تيمم مسأرا وجب غسل وجهه وذراعيه  
 فلم يبق الماء فانه تيمم للجنازة جنب تيمم للظلمة وصلى ثم حدث فحرقه  
 ما يكفي للوضوء فانه يتوضأ بجنازة التيمم بعد التيمم ومعه ما  
 يكفي للوضوء فانه يتوضأ بجنازة التيمم ثم قرع الماء ولم يغسل عا وجنا  
 في ولو تيمم ثم ما وهو لا يعلم ثم علم ان الماء لم يكن هناك  
 من اهل فلم يبرأ من التيمم ثم قرع الماء فخرجه كبر الصلوة وان علم  
 بخبره جازت صلوة **ط** ولو صلى بالتيمم وجنبه بر ما لم يعلم بها جازت الصلوة  
 ولو كان كذلك على شطبة النهر فغير روايات واذا لم يقدر ان يغسل على الوضوء  
 والتيمم ليس من يوضئ وتيممه فانه لا يصلح ومقطوع اليدين والجلود  
 اذا كان بوجهه جرحا لا يصلح لغير طهارة ولا تيمم ولا يعيد وهذا احد الاصلح  
 ويجوز التيمم لصلوة اجنبية ولو كان اماما ولو مر به وهو غافل او لا يعلم لا

يجل تيمم

يجل تيممه المتيمم خلف التيمم او المتوضئ خلف التيمم لاجل الماء في صلوة  
 لان طهارة الماء معتبرة في حق المقتدي اذا نسي الماء في مرحلة  
 وتيمم جلا تيممه ولو نسي الثوب في رحله وصلح عاريا لا يجوز والرقا  
 انما لكسوة ولا بد لها من ثوب ينقل اليه بخلاف الثياب فانها بدل عن الماء  
**ط** ولو كان الماء معلقا بالاكاف في موضع الاكاف وهو راكب فاستبحر به  
 التيمم ولو كان في المقعد لا يجوز ولو كان هو سائقا ان كان هو متوضئا  
 الرجل لا يجوز وان كان في المقعد يجوز ولو كان ان الماء نسي فتميم صلواته  
 ان لم يقف لا يجوز بالاجماع ولو لم يمس الماء وهو تيمم كنهه نسيه لم ينقض  
 تيممه تيمم خرج في الصلوة فقال اليهوديما ونصراني هذا الماء يفي على صلوة  
 فاذا فرغ من صلاة التيمم فسلط حارثه والاجماع **ط** تيمم صلواته اي سجد  
 سجدة واحدة يفي على صلوة ثم يعيد بسجدة واحدة واذا كان مع الرجل ما تقدم  
 ماء قد ما يتوضأ به وهو محدث وفي ثوبه دم الكرمه قدر ذلك وهو فانه  
 يغسل الدم بذلك الماء وتيمم للمحدث ولو توضأ بالماء وصلح في الثوب النجس  
 ويكون مستباح التيمم في السفر اذا وجد الماء قدر ما يكفي بغسل اعضاء الوضوء  
 مرة ولو غسل على وجه السنة لا يكفي لنقض تيممه هو المختار **ط** ويصلح تيممه عاتقا  
 من الصلوة الوقتية والصلوات والنوافل ما لم يحدث او يجد الماء فان وجد الماء  
 فلم يتوضأ ثم حضرت الصلوة فلم يجد الماء انما التيمم اذا تيمم الظاهر ان  
 يصلح بذلك التيمم نوبت السلام او لم يتوضأ للوضوء والغسل فان لا يجد الماء في  
 الوضوء الغسل **ط** تيمم مرتبة على ما ذكره لا يستلزم النزول اليه لخوف على نفسه  
 من العود او السبع لا ينقض تيممه لانه غير قادر ولو كان من التيمم وجب  
 ما قدر ما يتوضأ به احدثه من نقض تيممه جميعا لان كل واحد منهم قادر ان







وقال الحسن البصري رحمه الله احدثني سبعون رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
انهم راوه مسح على الخفين وقال ابو حنيفة في من اكره المسح على الخفين يخاف  
على الكفر فانه ورد في الاخبار عايت التواتر وقال ابو حنيفة به يجوز مسح  
القرآن بمثل **ح** والمسح على الخفين جائز عند عامة العلماء لا تار شيوخ قريته من  
التواتر ويحيى بن اسحق بن مالك خبر السبعة انه سئل عن السنة وبها سنة فقال  
اسنة في المسح على الخفين لا يطعن في ائمتين وبمسح على الخفين وعن ابن حنيفة  
ورق من السنة ان تغسل الشجرين وقت الخطين ومن المسح على الخفين  
ولم يسأل عن طرقة من وكل ذلك من الخبر من الصحابة فقد رجع عنه قبل موته  
والخفيف الذي يجوز عليه المسح ما يكون على القطع الساتر والنجس والاصابع  
عادة وليست الكعبين وما عداها **و** ومسح القيم بياض اليد والرجل  
ايام ولياها يعتبر المدة من وقت احدث لامن وقت الغسل من وقت  
وتفسير ذلك ان المقدم اذا حدث بعد طلوع الفجر فتمشوا وادام على خفيه  
الى الضحوة وليس خفيه ثم حدث بعد الاذان ولم يمشوا حتى دخل وقت العصر  
ثم تمشوا فانه يحس الى ما بعد الاذان من الفجر واذا انقضت المدة وهو على وضوء  
فانه يمسح خفيه ويغسل رجليه فقط وان انقضت مدة المسح وهو يحدث  
فانه يخرج خفيه ويغسل الوضوء **ق** وصورة المسح ان يضع اصابع يده  
اليمين على مقدم خفه الايمن ويضع بها اصابع يده اليسرى على مقدم خفه الايسرى  
ويدها الى اقصى فوق الكعبين ويخرج بين اصابعها من اهل من اصابعها الى  
ومداها الى اهلها بجاز لكن في السنة والايام في التكرار **و** وتوضع الكف والرجل  
او موضع الاصابع مع الكف ومدها كلها احسن والا حسن ان المسح  
بجميع يديه ولو مسح بثلث اصابع موصوطة بغير مودة جاز فمدها مقدار

ثلث

ثلث اصابع من اليدين هو الاصح **ح** ولو مسح باصبع او اصبعين للكون  
**ح** ولو مسح بالباطن والسبابة ان كانا مفتوحين جاز لان ما بينهما مقدار  
اصبع اخر وان مسح باصبع واحد ثم تيمنا مسح الخفين جاز لان كل مرة  
غير الموضع الذي سمع جاز وكان مسح بثلث اصابع **ق** وانما رخصه في المسح  
ليس بشرطه فظاهر الرواية **ح** ومسح المسح ظهر القدم لم يقطع احد من  
ولم يمسح عليه فليس الخفيف على الصبيمة فانه للمسح عليه ولو لم يمسح على الخطين  
ان كان الايمن فانه يمسح اصابع من القدم لانه موضع المسح كذلك ان كان في  
ظهر القدم جاز **ج** رجل يستل الا لرجل واحدة يجوز للمسح على الخفين **ح** ولو  
امسح اثنان المسح على خفيه جاز ولو توشا مسح على خفيف وتوشا بالعلم دون  
العلم لا يصح ولو توشا وتوشا مسح خفيه ثم خاض الماء فاصاب ظاهر خفيه باطنها  
يجوز مسح **ج** ولو مسح باطن الخفين او مسح من العقبة لم يجز وانما لا يجز  
لما روي من على رضى الله عنه انه قال لو كان الذين بالقياس بالاسح على باطن الخفين  
احب اليهم المسح على ظاهرهما ولكن رايت خطوط اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على ظاهر الخفين **ح** وظاهر القدم من روى الاصابع الى عقدة الركبتين **ح** وتوضو  
جواز المسح على الخفين ان يكون له لابس الخفين على طهارة كالبطية قبل احدث سواد ليس  
بعد ان توشا ويغسل رجليه او يغسل رجليه او لا ثم ليس خفيه قبل احدث او يغسل  
رجليه ولو لم يغسل عليها ثم غسل رجلا اخرى وليس الخفيف عليها ثم يغسل رجلا اخرى قبل  
احدث **ح** وانما القدم لاساق لم يمسح الخفيف الذي لاساق في جواز المسح واذا  
كان خفه فمما كان اذا رفع القدم ارتفع القدم الى الكعبين فبها واذا وضع القدم  
عاد الى موضعه فلا يمسح عليه **ق** رجل خفف مسح الى ان بقي من قدمه  
البقي فمما كان مقدار ثلث اصابع سواد اصابع الرجل جائز مسح وان بقي



مقدار ثلث اصابع بعضها من القدم وبعضها من الاصابع لا يجوز المسح عليه  
 حتى يكون مقدار ثلث اصابع كلها من القدم لا اعتبار للاصابع **هـ** اذا لمس  
 مكعبا لا يري له كعبه او قدميه الا مقدار اصبع او اصبعين جاز المسح عليه وهو ينزله  
 الكعب الذي لا ساق له **و** لو احدث فتوحا في القدم فمسح على القدم في كل موضع  
 استغنى المسح ولو اقبل اكثر القدم الاصح ان يفيض المسح **ف** المرأة في المسح على  
 الخفين كالرجل لا يستوفى فيها حتى جرت ماسح الخف اذا دخل الماء خفه وان لم يكن  
 رجلا مقدار ثلث اصابع او اقل من لا يبطل مسح لانه هذا المقدار لا يري من غسل  
 الرجل فلا يبطل بحكم المسح وان اقبل جميع القدم وخلع الماء الكعب يبطل المسح  
 المحدث اذا تم عند عدم الماء وليس الخف ثم وجد ماء فانه ينزع خفيه ويغسل  
 رجليه لان المتيم عند وجود الماء يعبر عنه بمحدث السابق **ق** ويجوز المسح  
 على الخفين اذا لم يكن فيهما خرق كثير فان كان قليلا لا يمنع المسح والكعب مقدور على  
 اصابع من اصابع اليد وقيل من اصفر اصابع الرجل هو المحدث **و** لمس خفا الفتيق  
 خرقه او اصابعه شق يدخل فيه ثلث اصابع اذا دخلت الا ان لا يري في شق من خفيه  
 جاز عليه المسح لان المانع الكثر في ما يغسله ولم يكشف وكذا الوضوء اصبع او مبطان  
 وكذا لو كان طول الخرق اكثر من ثلث الاصابع اقل من اصابع جاز المسح عليه  
 وان كان الصانع ثلث اصابع يظهر من اطراف ثلث اصابع من اصفر اجال الرجل لا  
 يجوز لان الثلث اكثر للقدم فاذا ظهر ثلثه لم يغسل في غسل الماني هذا اذا  
 كان الخرق في مقدم الخف واعلى القدم او خلفه فان كان الخرق في موضع العقب  
 ان كان يخرج منه اقل من ثلث العقب جاز عليه المسح وان كان اكثر لا يجوز ولو لم يكن  
 الخف كنعن والبصر والوسط والابهام من كل اصبع منها لم لا يجوز المسح ولو  
 ظهر الخرق الابهام وهي مقدار ثلث اصابع من غير جاز عليها المسح يعبر بهذا

فصل في الاصابع

لغسل الاصابع وليستوي فيه الصغير والكبير **ف** ويجز خرق كل خف عارضة  
 ولا يجز خرق الخفين **ح** فلو كان في احد الخفين خرق قدر اصبعين جاز له عليها  
 ولو كان في خف واحد خرق بمقدار خف قدر اصبع وفي موضع قدر ذلك في جانب من الخف  
 وكل ذلك ان في الخف غل على الساق لا يجوز المسح لانه اذا جمع يعبر قدر ثلث اصابع  
 وان تفرق ذلك الخف لا يمنع المسح ولا يعبر الخرق في الساق لان عدم الساق لا يمنع  
 المسح فخرق في اولى **ق** وكما يجوز المسح على الخف يجوز المسح على الجوارب اذا كان بقية المسح  
 على الجوارب فان كان لا بقية المسح على الجوارب لا يجوز المسح على الجوارب والمسح الجيرة  
 كالسراويل عتقا وكذا ذلك القصد فالواحد اذا كان القصد الجوارب في موضع الرجل  
 الرباط كعبه يند له بنفسه وان كان لا يمكن جاز له المسح على الجيرة والرباط وان كان  
 لا بقية المسح على الجوارب مسح على الجيرة والذئبية ينسب على الاصابع وفي الظاهرة  
 الموضع على الاكثر يجوز وعليه الفتوى **ف** فلو كان عارضة او رجلا جوارب او خف  
 يغسل عليها الجوارب من تربة مونة الجوارب والقصد جاز لان مسح عليها يتبعها  
 لغسل الجوارب وكذا ذلك في القصد **ك** اذا مسح على العصابة لم تقطع العصابة  
 فبذل لها بالآخرى فالاولى ان يمسح على الثانية وانه لم يمسح جوارب لان المسح  
 على الاولى بمنزلة الغسل ولهذا لا يتوقف بوقتها فصار كالوضوء وهو ثم حل الرجل  
 احدي رجليه فخره فغسل عليه الجيرة وغسل رجلاه الصميمة فليكتف عليها ثم احدث  
 فانه لا مسح على الخف لانه لو مسح على الخف يمسح الجيرة كالغسل على ثوبها فيمسح  
 جواربها من الغسل والمسح ولو لم يكن غسلها كان لانه يمسح لانه ليس الخف عليها  
 بقية الغسل **ق** واذا اشتبهت عصابة غير طهارة يجوز المسح على الجوارب ولو غطت  
 الجيرة وطهرت العصابة ان كان مقدما من غير ردمه على صلوة وان غطت  
 ردمه يغسل ذلك الموضع خاصة ويرى فيه الصلوة **د** وهو ثوب او ربط الجيرة ومسح عليها



وغسل وجهه وبس الثوبين ثم حدث بوضوءه على ما كان عليه من الوضوء فان رأت  
 اجزاء بعد ذلك فان رأت قبل ان ينقض الطهارة فانه ينقض الطهارة ويصير  
 على الغسلين وان رأت بعد ما انقضت تلك الطهارة فغسله في غسله على ما كان عليه  
 ويوضوء وبس الثوبين **وايضاً الى الماء الى الوضوء الذي لم يشتره العمارة**  
 بين العمارة ونحوه **رجلها** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 الماء ولو كان على صانع يده او رجلها في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
**فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 البارء ولم يفر الماء **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 ولا يجوز المسح على رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 الجوزين على ثوبين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 وفروجه لا يجوز بالثفاق وهو ان لا يكون ثوبين ولا ثوبين **فانما** في رجلها  
 وهو ان يكون ثوبين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 انما با حنيفة رحمه الله **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 ان يقوم على ساق من ثوبين ولا يمشي ولا يمشي **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 يكون من الصلوات **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 يقال له جازوق ان كان يستر القدم جاز المسح عليه ولا فلا يجوز على المسح ويجوز المسح  
 على الجوزين ايضا **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 لا يجوز المسح عليه **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 في المسح على الخفين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 الجوزين بالباطح **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها

والذي

وان لم يكن ثوبين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 الجوزين جاز المسح على الخفين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 جريثين في المسح على الجوزين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 وان نزع احد الجوزين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 ان حال الجوز المسح عليه حال سبعة العمامة والعنق والرقبة والقفا والاذن والظهر  
 والفتل والجوزين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 من المدة وانما نعت نزعها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 بعلمه ان خرج الزنقة الى الابق بطلت سعة المسح **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 وليست نزع وتوسيع مقيم ثم سا قبل يوم وليست نزع **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 المسح على العمامة والعنق والرقبة والقفا والاذن والفتل **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 نزع ثوبين **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 حكم ثبت بالكتاب سنة اما الكتاب فيقول **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
**فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 ولياها والكره عشرة ايام والله ما روي عن النبي **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 اقام النبي وهو الذي يصير المرأة بالثقة **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 لا يعلق **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 من رجم المرأة **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 في وقت فخر من ان يخرج منسوي يتعلق باحكام العمرة **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 اخرج من الفرج دون الرحم والنفاث وهو ما يخرج عقيب الولد **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 الرواية المشهورة ثلثة ايام ولياها والكره عشرة ايام **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 ما يوجد وان كان سبعة والكره اربعون يوماً **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها  
 منها لا يعلق ولا يمسح **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها **فانما** في رجلها

فانما



المسهر ولا يطوف البيت ولا يقرأ القرآن ولا يصوم ولا يحرم من  
 ما يحرم من حكم النفس حكم الحيض في جميع ما ذكرنا الا في فصل وهو ان العدة لا يحظر  
 به والاصل ان صاحبته العادة اذا كانت زيارتها معروفة فاشترط ان كان  
 يدور في العدة بجميع ما ذكره من ذلك فيكون وان جاز العدة فانها عدة  
 لا يزوجها فيجعل ذلك حيا ولما زاد عليها آتاهت بحسبها نفسا الصلوة  
 فيما زاد على عودتها وان كانت مستعدة فان كانها زيارتها في جميع ما ذكره  
 حيا ويكون لها عدة من روية مرقاة واحدة وان جاز العدة فانها عدة حية وما  
 جازها آتاهت ولو كان آتاهت الدم من غير وان كانت حية عدة فانها عدة حية  
 حية من كل شيء وان كانت مستعدة جعلت حية عشرة ايام من كل شيء وان  
 حية من يوم ما يترك الصلوة في ايام حيةها وتحتها ايام طهرها وتوابعها ايام  
 ربهما دون عدها فانها يغسل ويحلق ويسر في جميع ما ذكره من غير عدها  
 ولو كان كذلك عدها في كل من عادتها فانها تغسل في جميع ما ذكره  
 ان يشترط بزوج آخر حتى يفرغ منها فيلحقه ذلك كما احتياها وحصل آخر  
 ان المرأة اذا كانت عادتها دون عشرة في غير نفاس ودون الاربعين  
 فيرث الاغتسال من الحيض والنفسان بيان ذلك ان العدة اذا كانت دون  
 دون العدة في الحيض والنفسان دون الاربعين فانقطع الدم عنها لا يحل لها  
 بنفس الاغتسال حتى تغتسل او يغفر عليها وقت صلوة او في الصلوة اربعا  
 من التدرج على الغسل فتوان يكون الاغتسال في وقت صلوة فان وجدت  
 الوقت مقدرا فغسل ويبرهن الوقت ساعة يحكم فيها ربهما فيفرغ من وقتها  
 عليه وقتها تلك الصلوة اعتلت او تغتسل في ربهما ان تغسل بها فاقبل في  
 الوقت مقدرا فغسل في الوقت ولا يغسل الا في وقتها فغسل في وقتها

ربهما

ولا يحكم بطلانها بقضاء ذلك الوقت حتى يغتسل او يفرغ وقت  
 صلوة اخرى الا في فصل هذا ان الصلوة تتأخر وجوبها  
 باخر الوقت عند ما الاخرى لو كان مقيما في ايامه ثم سافر في اليوم  
 فعليه صلوة المسافر ولو كانت عليها في ايامه اوله وانما في آخره فعليه  
 صلوة التيمم والصلوة يجب في اول الوقت وبعدها ما سقاه  
**والنساء** **سنة** البياض اثنا عشر ايام والحيض عشرة ايام  
 الحنفية والكبرى والتبصرة وقسوان والسيد حيف بالانفاق  
 والبياض ليس بحيف بالانفاق والحيف حيف سواء كان من الدم  
 او لم يكن والصفرة حيف وفي اربع سنين الحرة وكل ما وقع المهر  
 اسم الصفرة ما نزله فانه ينزل الدم فيكون حيفا او الكلبة  
 في الاخرى الكلبة والتبصرة حيف ايضا وانما حيف بان يكون  
 المصفر والآخرى الكلبة وكل دم تراه الصغير فانه لا يكون حيفا  
 الا ان يكون مراهقة والوقت في ذلك تسع سنين  
 وقيل تسع وحده الا يا سحسوس سنة واذا رأت الدم  
 بعد ذلك لا يكون حيفا او يكون استحاضة والعظم المختل  
 بين الدمين اذا انقص عن خمسة نوى المفضل بين الدمين  
 وحكم حكم دم مستعمل شعر ينظر ان كان ذلك كله لا يزيد على  
 عشرة فذلك كله حيف ما رأت الدم فيه وما لم تر سواء كانت  
 المرأة عبدة او وصاية عدة فان كانت من يد على  
 العشرة ينظر ان كانت المرأة مبتلاة فان اقل من العشرة  
 حيف ما رأت الدم فيه وما لم تر وما سوا ذلك حيف  
 وانظر المختل بين الدمين في الحيف ان كان خمسة عشر يوما



يكون فاصلا بالاجماع وان كان اقل لا يكون فاصلا  
 عند ابو يوسف حتى يكون الكل كالدم المستعمل في الفقعي  
 وقال محمد ان كان اقل من ثلاثة ايام لا يكون فاصلا وان كان  
 ثلاثة ايام ان كان مغلي بآب الدم فذلك لا يكون فاصلا  
 وكذلك اذا كان مسافرا وان كان غالبا على الدمين صار  
 فاصلا والذي يصلح ان يكون حيضا من الدمين يجعل حيضا  
 فان كانت الصلابة للدمين يجعل الاول منهما حيضا واختار  
 نجم الدين النسيقي قول محمد **ط** والملة اذا بلغت خمس وجسيرة  
 وانقطع الدم عنها يحكم بايا سها وصلى حكم بايا سها ثم عاردها الدم  
 ينتقض الحكم بالاياسه ان كان دما خالصا وحكم بالحيف وبمعنى حكم  
 فيما يستقبل من الايمان لا فيما مضى وان لم يكن على لون الدم بل كان  
 كدرة او صفرة او خضرة او ترابية لا يكون حيضا ولا يستقض الحكم  
 بالاياسه اصلا ولو كانت صاحبة العادة قبل ايامها لا يكون حيضا  
 وفي ايامها لا يكون شي من ذلك حيضا والامر وقوف الى الشهر  
 الثاني فان رأت في الشهر الثاني مثل ما رأت في الشهر الاول  
 لا يكون الكل حيضا وعندهما يكون حيضا ولو رأت قبل ايامها  
 ما لا يكون حيضا وفي ايامها ما يكون حيضا فعند ابو حنيفة رحمه  
 فالحكم بحيضا لا يتقاي ويجعل ما قبل ايامها متبعا لا يامها ولو رأت  
 قبل ايامها لا يكون حيضا وفي ايامها ما يكون حيضا فعن ابو حنيفة  
 رفايتان **ط** والانتقال على غير بيان انتقال عدد والانتقال كان فالانتقال  
 العدد ان كانت ترى زيادة على موفيقا والمكان بجار وانتقال المكان  
 ان ترى في غير موضعها المرونة ثم الانتقال لا يكون الا بمرتين لان

العادة مشتقة من العود فلم يكن يود لا يكون عادة ولا ينقض  
 عادتها الاولى فالعادة اذا كانت عادتها في الحيض خمسة ايام من اول كل  
 شهر وطهرها خضرة وشرون اياما فوات مرة زيادة على موفيقا  
 ونها لم تجاوز الوترة فيكون جميع ما رأت حيضا غير ان عند ابو حنيفة ومحمد  
 لا يكون عادة ونظير القاطنة في الشهر ان في اذا استمر بها الدم حتى جاء الوترة  
 يرد الى عادتها القديمة واذا رأت ذلك مرتين ثم استمر بها الدم في الشهر الثالث  
 فادارت الى ما قال عليه الدم مرتين والما بيان الانتقال اليك ان ويوان  
 ترى الدم في ايامها مقدرا ما يمكن ان يجعل حيضا وقبل ايامها لا يمكن ان يجعل  
 حيضا كما اذا رأت قبل خستها يوما او يومين في خستها ثلثة ايام او  
 ختها كلها فان ذلك كله حيض بالاتفاق **ط** المختار في المخرج منه الحيض  
 الدم فالجيرة التي دون الدم **ط** والعادة كما يستقبل بروية الدم ثم انتقل الى  
 الممر في ايامها مرتين كذلك تستقبل بطول ايامها مرتين ولا يقول حيف ونفاس  
 وكذلك لا يقول نفاسان وسال ابو يوسف ايا حنيفة رحمه الله عن المرأة  
 ولدت ولدين في بطن واحد النفاس من الولد الاول ثم من الولد الثاني  
 قال ابو الولد الاول قال ان كان بين الولدين اربعون يوما قال هذا لا  
 يكون قال ابو يوسف **ط** فان كان قال لا يكون النفاس من الولد الثاني وان لم  
 ابو يوسف **ط** وما تراه الحامل استخاضة لا ينفع الصلوة ولا الصوم ولا الوطء  
 وان انقطع دمها لا اقل من عشرة ايام لم يجز وطئها حتى تغسل لا يضر عليها  
 وقت الصلوة وان انقطع الوترة جاز قبل الغسل **ط** والنفاس ما يتاوه  
 بيتا وموادم الدم خارج عقيب نفاس ولقد اسر نفاسا يخرج عقيب النفاس  
 ولو انقطع الدم ثمانية ايام فان جميع ذلك نفاس سواء كانت



صاحبة عادة فان ولدت بغيره او مبتدئة لان الاربعين للمنفاس كالوشة  
 للميض ولو انقطع منها فسادون الوتة في الميض يكون كلها حيا سواد  
 كانت المرأة صاحبة عادة او مبتدئة كذلك في النفاس وان جاوز  
 الاربعين ان كانت المرأة صاحبة عادة تزداد ما دتها المعروفة فيكون  
 نفاسا وما وازنك يستخلص ولو ولدت ولدا في بطنها ولدته  
 فان النفاس من الولد الاول فلا تصوم ولا تنحي حتى تنقضي الاخر والعدو  
 تنقضي بالولد الاخر ولو سقطت سقطت نظران استبان خلقه كان له  
 حكم الولد حتى يكون المرأة نفاسا وتنقضي العدة به وتكون الامة بام  
 وليد وانما يستبين خلقه فلا يكون له حكم الولد حتى لا تقبل المرأة بغيره  
 ولا تنقضي العدة ولا تثبت امنية الولد واذا رأت الدم عقيقا كما يحيا  
 ان امكربان يحصل حيا ولا يميل الى حية ولو ان المرأة ولدت ولدا ولم  
 تزد ما فجب عليها الفصل **ح** ولو ان المرأة خرج بغير ولد وان خرج القمل  
 لا يكون حكمها حكم النفاس ولا يسقط الصلوة عنها ولو لم تنزل يكون صاحبة  
 اربعا ثم قيل كيف يعلموا ان ذلك بقدر فيحصل القدر تحتها او يخرجها حية  
 فيجلس هناك وتقبل كذا يوزن ولها **ح** الولد اذا خرج ربه صاحبة  
 وخرج بعد ذلك ميتا لا يحكم بحياة ما لم يخرج اكثر من يومين حيا واليه الحكم  
 بين وحي النفاس لا يوجب الفصل وان كثر **ح** المرأة اذا خرج ولدها من  
 قبل سترتها بان ظهرت من سترتها جراحة ثم انشقت وخرج منها ولد وان لم  
 من قبل الشرة لانها نفاسا قبل يكون صاحبة جرح سائل ولو كانت عذبة  
 سقطت افقت عذتها ولو كانت امه نصران ولم يولد لها ولو كان الزرع علقا  
 طلقا بالولادة طلقت لوجود الشوط الكافي اذا جمت الدم على اللول

الحائض

في كتاب الحيض والنفاس

لا يخرج من ان يكون حائضا وما حجب حرم اذا منى الحيض من السيلان **ح**  
 فانه يخرج من ان يكون صاحب عذر ويحجب لها ان يدخل وقت  
 الصلوة ان توفى وتجلس منه مسجودا بينا وتسبح وتعتدل في الخشعة المارة الملية  
**ح** ولو حاضت في آخر الوقت او صار وقتها وصوتت لو كانت  
 طاهرة امكنها ان تقبل فيه او لا يكتفى بسقطها عنها في وقتها ان الوجوب  
 في آخر الوقت سواء كان الوقت قليلا او كثيرا فقد وجب الوجوب  
 وهو ليست في اصل الصلوة فلم يجب عليها القضاء وانما في وقت  
 الاكلان يكتبان الكتاب الذي في بعض سطورها **ح** والقولان كونهما في  
 ذلك وان كانا لا يقران لانها منهيان عن سائر القليل ونما الكتاب في سائر  
 لا يكتب بغيره وهو في يد وهو صورة الشس **ح** ان يكتب القولان  
 وان وضع الصبيته على الارض لا يضع يده على ذلك وان كان مادون  
 الارجح لان كتابته يميز في الولادة وله تميز في فرائد الملاح وما دونها هو  
 الصحيح كونه الكتاب **ح** لا يجوز للجنب والمجانف ان يمس بمسك  
 او بعض ثيابه لان شيئا به التي عليه بمنزلة يد من الارض ان لو قام  
 على نجاسة وفي رجله فعلان او جربان لا يجوز صلواته ولو نوى غسله او  
 جهره لم يمسك عليها جازت صلواته لانه انما يصير ثيابه كغيره **ح**  
 اذا كان لا يشاء اياها ولهذا جرت العادة بين الناس في صلواتهم  
 انهم يفرشون الكعب ويقومون عليها **ح** المعلقة في حال الحيض  
 تعلم الصبا حقا ولا تقدم اية كاملة لان السقط هو الحيض  
 وانما سقطه جالول **ح** لا ينبغي للمجانف ان يمس بالثوبين  
 الا بغيره لان كل كلامه سترتها وكبره للجنب اية اللهم انا



نَسْتَعِينُكَ لَا حَتَمًا لَكَ هَذَا مِنْ الْقُرْآنِ وَقَدْ لَا يَكُونُ  
 عَلَيْهِ الْقُوَّةُ الْمَسَافَةُ إِذَا طَهَرْتَ مِنْ الْحَيْضِ قَبْلَ تَقَرُّبِ  
 وَجَدْتَ الْمَاءَ جَائِزًا لِلزَّوْجِ أَنْ يَغْتَسِلَ لَكِنْ لَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ  
 لَمْ يَحْتَمِلْ فَقَدْ خَرَجْتَ مِنَ الْحَيْضِ فَلَمْ وَجَدْتَ الْمَاءَ وَجَبَ عَلَيْهَا  
 الْغُسْلُ فَصَارَتْ غَيْرَ تَرْتِيبٍ **س** مِنْ أَمْرَاتِهَا الْغُسْلُ  
 فَعَلَيْهَا التَّوْبَةُ وَالِاسْتِغْفَارُ هَذَا مِنْ حَيْثُ الْحُكْمُ أَقَامَ مِنْ حَيْثُ  
 الِاسْتِحْبَابُ يَتَّصِلُ بِدَرْيَا رَأَى بَصْفَ دِيَانٍ لِمَا رَوَيْنَاهُ رَجُلًا  
 سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ فَأَمَرَ أَنْ يَتَّصِلَ بِدَرْيَا  
 بَصْفَ دِيَانٍ **ك** قِيلَ بَعْنَاهُ أَنْ كَانَ فِي أَوَّلِ الْحَيْضِ قَدْ بَيَّنَّ  
 وَأَنْ كَانَ فِي آخِرِهِ فَتَنَفَّسَهُ وَقِيلَ أَنْ كَانَ الدَّمُ اسْوَدَّ بَيَانَ وَأَنْ كَانَ  
 أَصْفَرًا فَتَنَفَّسَهُ وَيَكُونُ مَسْتَحْلِمًا لِلْحَرَمَةِ تَبَيَّنَ بِالْكِتَابِ وَالْإِجْمَاعِ  
**ح** وَلَيْسَ يَتَمَتَّعُ بِهَا مَا فَرَى الْأَزَارُ وَلَا بِأَسْرَافٍ يَقْرِبُ امْرَأَةً  
 وَهِيَ مَسْتَحْضَةٌ إِنْ الْمَاءُ وَهُوَ حَيْضٌ وَهُوَ عَدْوَمٌ **س** امْرَأَةٌ تَحْيِضُ  
 فِي دُبُرِهَا لَا تَدْعِي الصَّلَاةَ لِأَنَّ هَذَا مِنْ حَيْضٍ وَيَتَوَسَّلُ بِغَسْلِ  
 أَنْفِهَا الدَّمُ وَتَوَاسَكَ زَوْجُهَا عَنْ الرِّبَايَا كَانَ أَحَبَّ لِمَا كَانَ الصَّلَاةُ  
 وَهُوَ الدَّمُ عَنْ الزَّوْجِ **س** الْمَرْأَةُ إِذَا انْقَطَعَ جَمَاعُهَا الَّذِي يَبْرُءُ الْقَبِيلَ  
 وَالْأَهْلَ لَيْسَ الزَّوْجُ أَنْ يَجَامِعَهَا إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِهَا قَبِيلُهَا  
 وَلَا يَأْتِي بِالْإِجْمَاعِ فِي الدُّبُرِ لَا أَنْ يَجَامِعَ قَبْلَ حُلَالٍ وَلَمْ أَنْ يَأْتِ بِهَا  
 وَأَجَامِعَ فِي الدُّبُرِ حَرَامٌ وَعَلَيْهِ الْإِسْتِغْفَارُ فَإِنْ عَلِمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ بِالْإِنْيَا  
 فِي الْحُلَالِ مِنْ غَيْرِ الْوَقْعِ فِي الْحَرَامِ فَلَمْ أَنْ يَأْتِ وَأَنْ يَكُنْ عَلَيْهِ فُلَيْسَ  
 يَأْتِي **و** مِنْ أَمْرَاتِهَا فِي غَيْرِ الْمَاءِ أَوْ امْرَأَتِهَا تَغْتَسِلُ وَتَحْلِلُ وَلَكِنْ

لا

لَمَّا تَحْيِضُ مِنْ دُبُرِهَا لَا يَدْعِي الصَّلَاةَ **س** إِنْ انْقَطَعَ الدَّمُ  
 عَنْهَا وَأَيَّامُهَا دُونَ الْعَشْرِ يَسْتَحِلُّ فِي الْوَقْتِ وَأَمَّا تَوَسُّلُ الْمَاءِ الْآخِرِ  
 الْمَسْحُ دُونَ الْمَكْرُوهِ نَحْضَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ فِي الْأَصْلِ فَقَالَ إِذَا انْقَطَعَ  
 الدَّمُ عَنْهَا فِي وَقْتِ الْعِشَاءِ فَأَنَّهُ تَوَسَّلَ الصَّلَاةَ إِلَى وَقْتِ الْمَسَاءِ  
 أَنْ تَغْسِلَ فِيهِ وَاصْبِلَ قَبْلَ انْتِصَافِ اللَّيْلِ وَوَقْتُ الْعَنْ رَمِيَتْ  
 إِلَى طُلُوعِ الْبُحْرِ وَكَرَاهِيَةُ الْخَيْرِ إِلَى مَا بَعْدَ بَصْفِ اللَّيْلِ مَكْرُوهٌ وَدَمٌ  
 الْمُسْتَحْضَةُ مَا بَيْنَهُمَا وَالْمُسْتَحْضَةُ فِي حُكْمِ الطَّهَارَةِ فِي حَقِّ مِلْكِيَّتِهَا  
 صَدَقَ الْعِلَالَةُ إِلَّا أَنَّهُ يَتَوَضَّأُ الْوَقْتُ كُلُّ صَلَوةٍ وَيَجُوزُ لَهَا أَنْ تَحْيِضَ  
 بِذَلِكَ الْوَضُوءِ مَا شَاءَتْ مِنْ الْفَرَائِضِ وَالْفَرَائِضُ هِيَ الْوَقْتُ  
 فِي الْوَقْتُ وَيَقْتَضِي طَهَارَتَهَا خُرُوجَ الْوَقْتُ إِلَّا بِالْإِخْلَافِ وَأَمَّا  
 تَوَضُّعَاتُ بَوْدِ طُلُوعِ الْبُحْرِ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ انْتَقَضَتْ وَضُوءُهَا  
 وَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ تَوَضَّعَاتُ بَوْدِ طُلُوعِ الْبُحْرِ أَنْ تَحْيِضَ بِذَلِكَ الْوَضُوءِ  
 حَتَّى تَخْرُجَ وَقْتُ الظُّلِّ لَا يَنْتَقِضُ وَضُوءُهَا بِزَوَالِ الشَّمْسِ  
 لِلْمُسْتَحْضَةِ وَضُوءُهَا كَامِلٌ وَنَاقِصٌ فَالْكَامِلُ أَنْ يَتَوَضَّأَ الدَّمُ  
 وَحُكْمُهُ أَنْ يَنْقَطِعَ عَنْ دَمٍ سَائِلٍ قَبْلَ ذَلِكَ وَعَنْ دَمٍ سَائِلٍ فِي الْوَقْتُ  
 وَلَا يَفْرُغُهَا خُرُوجَ الْوَقْتُ إِذَا لَمْ يَسْلُ فِي الْوَقْتُ وَالنَّاقِصُ أَنْ تَوَضَّأَ  
 وَالدَّمُ سَائِلٌ وَحُكْمُهُ أَنْ يَنْقَطِعَ عَنْ دَمٍ سَائِلٍ وَعَنْ دَمٍ لَيْسَ فِي  
 الْوَقْتُ وَيَفْرُغُهَا خُرُوجَ الْوَقْتُ سَائِلٌ فِي الْوَقْتُ أَوْ لَيْسَ فِي الْوَقْتُ  
 كَامِلٌ وَنَاقِصٌ أَمَّا الْكَامِلُ أَنْ يَنْقَطِعَ وَقْتُ صَلَوةٍ كَامِلٌ وَحُكْمُهُ  
 الْأَوْجِبُ زَوَالِ الْعَدَسِ وَلَا يَنْبَغُ اتِّصَالُ الدَّمِ بَيْنَ الْبِلَاوِلِ وَيَكُونُ  
 حُكْمُ الدَّمِ لِمَصْلُوحِ بَيَانِ ذَلِكَ أَنَّ الْمُسْتَحْضَةَ إِذَا نَالَتْ الشَّمْسَ عَلَيْهَا



والله سائل ويتوضأ على السيلان ثم انقطع الدم عنها قبل الصلوة  
 الشرعية في صلوة الظهر او بعد ما شرع قبل ان يقع قدمه على التراب  
 او بعد ما قام فعدله قد مر الشك في ذلك لان نقطه حتى خرج  
 الظهر فانه ينقض طهارتها لان وضوءها كان ناقصا فافترضا خروج  
 الوقت واذا انقضت للعصر وصلت صلوة العصر وتم ذلك لا انقطع  
 حتى غابت الشمس فانه لا ينقض طهارتها لان وضوءها كان كاملا  
 لا يفرها خروج الوقت فيجب عليها اعادة الظهر لان دمها انقطع  
 صلوة كامل وهو وقت العصر وتبين انها وصلت صلوة الظهر بطهارة  
 العذر والعذر ان لا يجب عليها اعادة العصر لان وجوب الظهر انما  
 يظهر بعد غروب الشمس ولما انقطع دمها بعد ما فرغ من صلوة الظهر وسلم  
 فلا يجب عليها اعادة الظهر لان العذر زال بعد ما فرغ من الصلوة  
 فهو كالمتيم اذا وجهه الماء بعد فراغه من الصلوة ثم ان المرأة انما يتيم  
 بدم فاسدا او بغيره فاسدا لدم الفاسد ما انتقص من ثلثة ايام او ثلثة  
 على الشرة او على الاربعين في النفس والظهر الفاسد ينقض من ثلثة  
 عشر يوما ومن كان بجرح سائل او بسلس ابول او رعا فانه لا ينقطع  
 حكمه حكمه حتى يشفى منها يتوضأ لوقت كل صلوة والشوا على اربعة اصناف  
 زوجة المرأة مملوكة والراة الاجنبية التي يحل النكاح بينها واولادهم المولود  
 والحرام التي لا يحل النكاح بينها اما حكم زوجته ومملوكة ان يحل النظر اليها وليس  
 جميع اعضائها من القربا الا القدم يشبه كانت او بغير سنه ولان يظن بها  
 في الفرج وفيما دون الفرج الا ان يكون حائضا يستمتع بما ذكرنا والنظر الى الاجنبية  
 ومنها لا يحل من قرنها الى قدمها الا الوجه والكفين الى الفخذين واما المرأة فتتبارى

في صلواتها كل شيء منها الا وجهها وكفيها وقديها ولا ينظر الرجل الى المرأة  
 الاجنبية الخالي وجهها وكفيها وقديها ولا يحل لمس هذين العضوين  
 اذا كانت متبرجة من يستر فان كانت عورة فلا بأس بالخطا في  
 اكلها كغيره لا يجامع منه ولا يجامع معها وكلامه المبرك لكم الحرام والبدعة  
 ولم يولد والمكاتبه والستاعة بمنزلة العرة والمسحى ضد من يمس  
 ابول واطلاق البطن وانفلات المرح والرعاف الدائم يخرج الذي لا  
 يرقا فيوضون بوقت كل صلوة ويصلون به ماشاء واذا خرج الوقت  
 بطل وضوءهم فيتوضون لصلوة اخرى **العذر** هو الذي لا يفسد  
 وقت صلوة الا والحدث الذي انما به موجود حتى لو انقطع الدم وقت  
 كالمخرج من ان يكون صاحب عذر من وقت الانقطاع **اح**  
 المتخاضة لا يجب عليها الا تستنفل لوقت كل صلوة المتخاضة اذا  
 قويت وانقضت الصلوة النافذة فلما وصلت منها ركعة خرج الوقت  
 ونقضت الصلوة وزهبا الفقاء وكان ينبغي ان لا يخرجها القضاء  
 لان اذا خرج الوقت يصير حديثه بالحدث السابق ولتخذ المضي بطل  
 اذا خرج الوقت ليس لها ان يسبح لانهما قديم حديثه بالحدث السابق من  
 وجهه لان كل وجه وقتا لا يخرج الوقت ليس لهما ان يسبح بغيره  
 احتياطا وكذلك اذا خرجت في صوم النفل ثم عانت فقت رجل  
 وعطش او سأل من جرحه ويستظر آخر الوقت ان لم ينقطع الدم نوضا وصلا  
 حتى يخرج الوقت فان توضأ وصلا ثم خرج الوقت ودخل وقت  
 صلوة اخرى وانقطع الدم ودام الانقطاع الى وقت صلوة اخرى جازت **الطهارة**  
**كس** **الصلوة** وهي لغة اللغات



قال الله تعالى **وَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ** اي اوجع لهم وفي السجدة عبارة عن ان كان  
 ولا كان معلومة بغير انما هي معلومة في اوقات مقدرة وهي اوقات محكومة  
 ولا يشيخ بركها بحيث في وقتها بلكل تيب والسنة والاربعاء اما ان كانت في وقتها  
**الصلوة في وقتها** اي في وقتها **وَصَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ** اي في وقتها  
 في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 رضاه وعليها اجعل الله وسبب وجوبها الوقت بديلها في وقتها  
 والملا السببية كذا الزمان ويجوز في جزء من الوقت مطلق والمكلف  
 تعبته بالادلة الله الا ان يصل حتى ضاق الوقت فحينئذ يكون هو وجهه  
 لو اقره عند ان لا يخطئ في مطلق الوقت ولا يقيد بجزء معين  
**فصل في المواقيت** اعلم ان الله تعالى شرع الصلوة  
 لادقاتها بتدبيره ان الصلوة كانت على التوحيات كما يسمونها اي وقتها موقفا  
 والاولى في الخمس ثبت بامانة جبريل عليه السلام انه صلوا مع رسول الله  
 في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه  
 في الوقت الآخر ثم قال في وقت الصلوة بين المصليين وهو وقت اول وآخر  
 كما قال وقت الفجر من حين طلوع الفجر المشرق في الافق الى طلوع الشمس  
 والآخر من سائر الاوقات كما في وقت الصلوة بعد وقتها في وقتها في وقتها  
 وبعض الظلام لا يخرج بوقت الوقت ولا يشيخ بركها من اجسامها  
 والتمت هو اوقات الصلوة في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 اذ انما هو في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 الشمس واخر وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

روي

وطرفه حرفة نوال الشمس ان يغز غشبية مستوية في ارض مستوية  
 فادام الظل في الاوقات فالتس في الارض في غاير هذا الظل في  
 ان اريد علم ان الشمس قد زالت فاجعل على رأس الظل مائة قدم مرفوعة  
 العلامة في غشبية يكون في الزوال فاذ ذاك على ذلك وصارت الزيادة  
 مثل الخطي اصل العمود في الزوال يخرج وقت الظهر **وطرفه** في اخر  
 وهو ان يقوم الظل مستقيما في وقتها فادام الشمس على اجسامه الا في غشبية  
 لم يزل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 الزوال عن الانهية في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 وان لم يخطئ في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 على مستقيما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 لم يزل وان كان الظل يطول ويجاء في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 الظل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 يخرج وقت الظهر واخر وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 الشمس الذي يكون على رأس الظل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 وقيل هو ان تغرب في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 علم ان الشمس قد تغربت وان لم يكن الظل الى وقتها علم ان الشمس  
 لم تغرب **وطرفه** في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 تغرب في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 الذي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 بغير انما في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 وروي في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
 في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها



العتاء على ثلث مراتب الى ثلث الليل مستحب والى نصف  
 الليل مباح وبعد نصف الطلوع الفجر مكروه **ف** لو كانت بلدة اذا  
 غربت الشمس طلع الفجر لا يجزئ لصلاة العشاء **و** الا افضل  
 في صلاة الفجر التثنية وحده انه يبدأ الصلوة بعد انقضاء السجدة  
 في وقت لو صلا الفجر في صلاة مستوفى ما يديه اربعين الى ستين آية  
 او اكثر ويرتل القراءة فاذ ارفع من الصلوة لو ظهر له سهو في طهارته  
 يكتفئ ان يتوضأ ويعيد الصلوة قبل طلوع الشمس ويؤخر النظر في  
 الصيف ويعمل في الشتاء ويؤخر العز في الصيف والقيظ جميعا  
 ويعجل المغرب في الصيف والشتاء جميعا ويعجل الفجر في الصيف  
 يؤخر في الشتاء **و** الثلث الليل هذا اذا كانت السماء معتجة وان كانت  
 مستقيمة يؤخر الفجر والظهر والمغرب ويعجل العشاء **ف**  
 واول وقت الوتر من حين يصلي العتاء الى طلوع الفجر والافضل  
 ان يصليها في آخر الليل ان كان ممن يتقن نفي ان كان  
 يستيقظ في آخر الليل والا افضل ان يصليها في اول  
 الليل وان اوتر قبل العشاء متعمدا لا يجوز وان كان  
 صلا العشاء على غير وضوء ثم استيقظ في النسيح فاوتر  
 فلما فرغ من من الوتر ذكر انه صلا العشاء على  
 غير وضوء فانه يعيد العشاء ولا يغني الوتر **ف**  
 بناء على ان الوتر واجب على هذا الوتر ذكره في الفجر انه  
 لم يوتر نسدا **ف** والاولى ان يكون فيها  
 الصلوة خمسة ثلثات لا يصح فيها جنس الصلوة

ولا يجوز

ولا يجوز لا فرضا ولا نفلا ولا صلوة لثمان ولا  
 سجدة التلات ولا سجدة السهو ولا شيئا من الصلوات  
 عند طلوع الشمس حتى يرتفع وغروبها اذا اجرت  
 الشمس الا عصر يومه فانه يجوز اذا غابت غروب  
 وعند الانصاف الى ان يزدل الشمس ولو صلا في هذه  
 الاوقات واجبا كان عليه اذ فرضا من قضاء الفاشة  
 او غيره فانه يعيد لها واما الوقتان الاخران فيبعد صلوة  
 العصر الى ان تغيب وبعد طلوع الفجر الى ان تطلع الشمس  
 يكون صلوة القطوع غير ركعتي الفجر قبل صلوة الفجر ولا  
 باس بانه يصلي اثنا عشر ويقض الفوائت ويسجد للثلاث  
 والسمو وجاز ذلك من غير كراهة ووقت آخر ما بعد  
 غروب الشمس قبل ان يصل المغرب لا يستعمل بصلوة اخرى لان  
 فيه تاخير المغرب وذلك مكروه **ف** وتسعة اوقات  
 يجوز فيها قضاء الفوائت وصلوة الجواز في سجود الثلاث  
 ولا يجوز فيها انقل لها سبب كالمندوس والذي يجب  
 بشر وعنه بان شرب في وقت مستحب ثم افسدها واراد  
 ان يقضيها وركعتي الطواف ونحوه السجود وان لم  
 يكون لها سبب بعد طلوع الفجر قبل صلوة الفجر لا يجوز  
 الا سترا الفجر وقد مر وبعد الفريضة قبل طلوع الشمس  
 وبعد صلوة العصر قبل الغيبة وبعد غروب الشمس  
 قبل صلوة المغرب وعند القطع يوم الجمعة



وعند الأقامة  
يوم الجمعة

وعند خطبة العيدين وعند الكسوف وعند  
خطبة الاستسقاء **فصل** والوقت الذي فيه  
يباح الصلاة إذا طلعت الشمس أنه ما دام الإنسان  
يقدر على النظر إلى قرص الشمس فهو في الطلوع لا يباح  
فيه الصلوة فإذا عجز عن النظر يباح فيه الصلوة **وفي**  
الكتاب إذا طلعت الشمس فقد رتب دفع قدرين من محرمين  
وإذا أنتج التطوع في الأوقات المذكورة فإنه يقطع  
ثم يقضى في ظاهر الرواية **فصل** ولولم يقطع في  
غير ذلك فقد أساء ولا شيء عليه **ط** ولا  
يجمع بين الصلوتين في وقت واحد فيحضر ولا  
سفر إلا برفقة بينه الظهور والعصر وبالزلفة بينه  
المغرب والعشاء وسياك في المناسك أن شاء الله  
تعالى ولا يجمع بعدها المطر والمضاح **ح** ولو أسلم  
كافر عند غروب الشمس فأراد أن يقضيها  
عند الغروب من اليوم الثاني الأصح أنه يجوز لأنه  
إذاها كما وجبت ولوندر في هذه الأوقات  
جاء أدائها والأفضل التأخير إلى وقت آخر كما في  
صوم يوم النحر وكما في سعة الثلاث إذا لم يكن في  
الأوقات ولو شرع في التطوع قبل طلوع الفجر  
فلما صلى ركعة طلع الفجر الأصح أنه يتيمها وإذا أتتها  
لا يوجب من سنة الفجر على الأصح وكذلك إذا صلى

مستأ وقد تعد على الرابعة قدر الشهادة لا ينوب  
الركعتان عن السنة الفجر على الأصح وسنة الفجر لا يجوز  
أداؤها قاعدا أو راكبا لأنها في بعض الروايات  
واجبة ولو صلى ركعتي الفجر ثم نسي أنه صلاهما  
فشرع في أدائها مرة أخرى ثم يذكر فافسدها  
لا يلزمها القضاء ولو افتتح ركعتي الفجر قبل  
صلوة الفجر فافسدها ثم قضاها قبل وقت الفجر  
الأصح أنه لا يجوز ويكره الكلام بعد اتقار الصبح  
وإذا صلى الفجر جاز له الكلام وأراد بالكلام إباح  
أما الفاحش فحرام في جميع الأوقات **ح** ولو خشي  
أن يفوت الصلوة مع الحاجة لو اشتغل بسنة الفجر  
شرع في السنة ثم يقطعها ثم يشرع في صلوة الإمام  
ثم يقضي إذا طلعت الشمس وإن كان يعلم أنه لو تأخر  
بالسنة يدر له الإمامية القعدة فإنه يشعل السنة  
والسنة متى فاتت مع الفرائض لسنة الفجر يقضى مع  
الفجر قبل الزوال وبغيرها من السنة هل يقضى  
اختلف المشايخ فيه فإذا فاتت بدون الفرائض  
لا يقضى لركعتي الفجر وإذا شرع في الأربع قبل الجمعة  
فخرج الإمام الخطبة بتم أربعاً على الصحيح  
وكذلك لو شرع في الأربع قبل الظهر ثم أتت  
للظهر **ط** وفي الخلاصة وقتاوي تاضي حان



ولا يصح يوم الجمعة اذا خرج الامام للمخضبة فانه انفتح  
 الاربع قبل الجمعة ثم خرج الامامان صلوا ركعة  
 يضيف اليها اخرى ويخفف القراءة بقراءة  
 الفاتحة وشيئا من السورة وبما اخذ المشايخ  
 ولو صار ركعتين وقعد ثم قام الى الثالثة ولم  
 يقيد بها بالسجدة وخرج الامام بعد ذلك القعدة  
 وسلم وقيل يقرأ فيها الفاتحة ويخفف القراءة  
 وهكذا اذا شرع في الاربع قبل الظهر ثم اقيمت  
 للظهر وان كانت الركعة الاولى ولم يقيد بها بالسجدة  
 فانه يتخير ركعتين واذا سلم على راس الركعتين  
 يتخير اربعاً واذا صل ركعة من الظهر ثم طلعت الشمس  
 فسدت صفة الفريضة ويبقى اصل الصلوة ولو صل  
 ركعة من العصر ثم غربت الشمس اتى بها واذا احتضرت  
 الصلاة وقد بقي من الوقت ما لا يمكن اداء الفريضة فيه  
 لم يقض عند ابي يوسف رحمه الله واذا  
 طهرت وقد بقي من الوقت مقدار الغسل والتكبير  
 قضت واذا طهرت تمام الغسلة لم يعتبر مكان  
 الغسل وانما يعتبر المكان الا فتوح القابلة لو شغل  
 بالصلوة يخاف فوت الولد جاز لها ان يؤخر  
 الصلوة عن وقتها ولو أخر بسبب اللبس ونحوه

فصل في

**فصل في الاذان**

الاذان سنة مؤكدة لاداء المكتوبات بانما عثر عن ذلك بالسنة  
 واجماع الامة واصل الاذان ثبت برواية جابر بن عبد الله روى ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم جمع الصلوة وشاء وخرج في اذان فاشاء بعضهم ان يقرئ  
 الاذان فقال صلى الله عليه وسلم هو الاذان وقرأ بعضهم بغيره فقال  
 صلى الله عليه وسلم هو المود وقال بعضهم بغيره بالطنينين وقال بعضهم بغيره بالان  
 فقال صلى الله عليه وسلم لم يفتقروا على شيء فاما اصح من ذلك ما عليه من قوله  
 عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الاذان والاقطان فرائد منقها  
 عليه ثوبان اخبرنا قاتنا سنن القليلة في الاذان المعروف ثم قام فقال صلى الله  
 عليه وسلم لا تروا فيه قد قامت الصلوة مرتين فقال صلى الله عليه وسلم على ما لا تروا فيه  
 ذلك فقال صلى الله عليه وسلم في الاذان والاقطان في الاذان تسليماً به كركعتان  
 اقول عليه قوله وقيل الاذان علم يثبت بالرواية على ما روى عن ابي جعفر  
 محمد بن علي رضي الله عنهما فقال ان الاذان اجل من ان يثبت بالرواية ولكون  
 النبي صلى الله عليه وسلم اسرعا في المسجد الاقصى ومع النبيون ليرسلوا فاذن جبريل  
 عليه السلام واقام وام النبي عليه السلام وصلى خلفه الملائكة وارواح الانبياء  
 صلوات الله عليهم وان من شغل الاسلام حتى لو امتنع احد من اهل مكة  
 او حلة اجبرهم لاداءه لم يفعلوا ما كرمه بالصلاح ولو ان اهل مكة والاذان  
 والاقامة والاداء من قديم الايام لانه من معالم الدين وشعاره واهلية الاذان  
 ان يعتد به في القليلة والعلم بما اقيمت الصلوة لانه السنة في الاذان استقبال  
 القبلة اذ انما هو في الشرائع الى سورة الفاتحة والاعلم بما اقيمت الصلوة لانه السنة في الاذان  
 والاذان شريعت لا حظ لها من المسجد لاداء الصلوة واعلم ان من يؤخر في الوقت  
 واما حشر الاطراف ووجوب الاذان فالذي يؤخر في الوقت يكون ان لم يسمعها في وقتها

فصل في الاذان والاقامة  
 لا يسمع الاذان الا في وقتها  
 ولا يسمع الا في وقتها







سبعة عشر كلمة خمسة عشر منها كلمات الاذان ويكتفى بقوله  
الصلوات خير من النوم مرتين. **والا** الاختلاف في الاذان في ثلاث موضع  
احد هاهنا اخر الاذان عند نال الصلاة وفي قول اهل المدينة لا الاذان  
والله اكبر ولا ترجيع في خطبة من الاذان عند نال الصلاة في قول  
يرجع وصورة ان يرجع في رفع صوت بالشها ويمن بعد ما خففوا  
والثالث انه اكرامه كبر مرتين عندنا وقال بعض الناس مرة والاقامة  
مثل الاذان عندنا وقال الشافعي رحمه الله في رفعه في **الخطبة** والاقامة  
الترسل وفي الاقامة العذر لان المقصود من الاذان هو الاعلام  
بجاء اليق والمقصود من الاقامة التذكير في الصلوة والتفكير في حالها  
وصورة الترسيل انه يفصل بين الخطبة وصورة العذر ان يرسل فيهما  
ولو ترسل فيما ان احدا في الاذان وترسل في الاقامة لكونه وكلمة كبره ذلك  
**الخطبة** ويستقبل بها وجه القبلة في الاذان والاقامة الا عند من هو على الصلوة  
والخطبة يقول وجهه يمينا وشمالا وقدمه مكانها الا اذا كان على الصلاة  
فلا يامر بان يستدير في صومته **ف** ولو جعل الصبي فرا في نفسه  
وان ترك فلا يضره ولا يباس بالنظر في الاذان وهو تسمين الصلوة  
بشرائه وتغيره فان تغير لم يجر او مذكوره. **وكذلك** في قراءة القرآن ولا يباس  
بالخلاف في غوه في تسمين. **ف** سمع الاذان فعليه ان يجيب ويكلم  
لانما يتركه لو كان ليس بان يتركه ولا يتركه لا يستقبل القبلة وهو ان  
يقول كما قال المذنب الذي قد اخطى على الصلوة في الخطبة فان يقول كانت  
لا حول ولا قوة الا بالله اعظم **ف** وكان الصلوات خير من النوم  
صدقت وبررت وكلمت نطقته. **ف** سمع الاذان وهو يقرأ القرآن فانه  
يرك القراءه ويتابعه في القراءه لا يفتنه والاذن يفوته **ف** في الخطبة  
اكثر من قراءة القرآن لانه اجابة بالحق. **ف** وقال الثوري في حقه والله

الاجابة بالقدم لا باللسان على الواجب باللسان ولم يشر الى السجدة ككلمة  
مجيبا وتوكان حاضر في المسجد حين سمع الاذان فليس على الاجابة ولا يباس  
بالشك في سائر الصلوات. **وهذا** يقول به الاذان والاقامة بقوله  
اكثر في الصلوات هي على الفلاح. **ف** او قاسمت او قاسمت. **ف** وتوسيل كل مرة ما  
اهل تلك البلدة قاسمت قامت في بلدنا ويجوز تخصيص كل مكان مستغلا  
بصلوات المسلمين كالقاضي والفقير والمدرس ويقعد للذين يريدون الاذان والاقامة  
في جميع الصلوات الا في المغرب فانه يقوم ساعة يسرع سالكا ولا يجلس في السجدة  
بقائه ما في طوي يلهي او يثبات ايامت قصار. **ف** فان اذن رجل واقامه  
يا اهل الباس به وان لم يرض به الاول يكره ولو اخر الاقامة فليكره ايضا  
يا اهل الباس به. **ف** ويبقى الاذان في موضع يكون يسمع المجرى. **ف** جاز  
فانهم لجمعة في القرى فانه يصلون الظهر بغير اذان واقامة جماعة او قبل  
الجمعة لغيره وهذا في المصروية القرى لا يكره بكل حال. **ف** وتكرر في الاقامة  
وعليه شديد وهو ما روي عن النبي عليه السلام انه قال خمسة لا يخطأ  
عنهم النبي ان لا يخفف عنهم العذاب وذكر من جملة من سمع الاذان في بعض  
ولو كبر المكتوبة في المسجد ثم سمع الاذان في مسجد اخر لا يقطع وان كان كبرها  
في بيته ثم سمع الاقامة في مسجد فان كبرها في مسجد ثم سمع الاقامة في مسجد  
قطع اطلاقها. **ف** والمسئلة ما لا يرد ولا يلبس اذ لم يبق الا كبر في المسجد اذا  
قوله انما انما المفسر لا يرد قطعها فانه هذا الخطا اصل الصلوة ولو اقامت اليها  
اخرى كانا هما اصل الصلوة فكانت هذه مكان اخرى. **ف** وان حيا اكثر من نصف  
صلوة لم يقطعها او يقطع في صلوة الامام بعد الفرائض ان كان في الظهر والعشاء **ف** واذا  
اقام الاذان ويقبل في الخطبة يقوم الامام والقوم جميعا واقفا انما قاسم الصلوة  
يكبر الامام والقوم جميعا ولو لم يكبر حتى يفرغ من الاقامة فلا يباس به والكلام  
في الاستجابة لاجاز هذا اذا اقام الامام في المسجد ولو كان الامام هو الذي اقامه















حدثت فاناس بن جبرون الى المسجد القديم وهو افضل لان له زيادة فضل  
 في مسجد بني عيسى بن يحيى الذي لا ينبغي ان يضاف اليه لان المسجد للعامة في  
 مسجد عائشة رضي الله عنها كان بين علي بن ابي طالب والفضل اذ اقامت في مكة الاولى  
 في مسجد ابي بكر رضي الله عنه وكان في الفضل ان يضاف ولا يضاف الى مسجد ابي بكر اذ كان  
 امام بني فسطاطا واول الرضا ان يتحول الى مسجد آخر وفي بني مسجد ابي جعفر  
 تعالى فهو من الناس اربعة وبسط البصري والنجف والقادسي والاذاني والاقامة  
 ان كان احدهم لك وان لم يكن فالراي في ذلك **في الجائز**  
**مصلحة الجائز** في الحكم المسجد عند دار العلق حتى يبيع الاكثر وان لم يكن الصفوة  
 مستقلة وليس لها حكم المسجد في حق الرضا ورواية في حق الفضل في حق محمد بن  
 والاصح ان ليس لها حكم المسجد وقتما المسجد حكم المسجد حتى لو قام في غير المسجد  
 واقتضى بالامام مع اقتضائه وان لم يكن الصفوة مستقلة ولا المسجد ملاك الا  
 تفقد الاكثر او الطائفت والصدق في باب طوطى كقوله قال  
 وان لم يكن الصفوة مستقلة دار فيها مسجد ان كانت الدار اذا غلقت كان المسجد  
 جماعة ممن كان في الدار فهو مسجد جماعة يشبه فيها الحكم المسجد من جهة  
 البيع ورواية في حق الجائز اذا كانوا لا يبيعون وكان من الصفوة فيه  
 واذا كانت الدار اذا غلقت لم يكن فيها جماعة واذا فتح بابها كان لها جماعة  
 فليس هذا مسجد جماعة وان كانوا الكفاي من الصفوة فيه وسيدنا ان يذهب  
 الكتاب بصفوة سراج المسجد فيها قبل الصفوة ويدها ملوك الناس اهلون  
 فيه مسجد ليس له امام ومؤذن معلوم يصلي الناس في فوجها فوجا جماعة  
 الا فضل ان يصلي كل واحد في اذنه وقامه على حدة مسجد كبير من جمل من  
 يدي الصلوات ان كان محسن ورايا لا يكره وان كان اول ذلك يكره  
 ولجامع اعظم المساجد والساجد في على قوارع الطرق وعند لجامع مسجد

ويكره غلق المسجد وسد المصالح وقرب ما لا بأس من باغلق المسجد  
 ولا يفتح الا في اوقات الصلوة ولا ينبغي ان يتكلف بدقائه النقص على الجوامع  
 وحائط القبلة لا يعمل سراج المسجد البتة ويحذر من سراج المسجد الجليل لا يعمل  
 المسجد والحديث يدخل بان من المسجد او العاقل اذا سال الفقهاء شيئا او  
 خطب بعضهم لبعض ضمن ولا يجزيهم من ذلك عنهم اهل المسجد اذا مضوا  
 حصولها من غير التقاض لا يجوز ان اذا جعلت في المسجد طريقا ومن الطريق  
 مسجد اربعة واربعين الوقت اذا كان بمسجد المسجد يجوز ان يزيدوا فيها  
 المسجد بغير التقاض وكذا من الدور والعمارة ولو كان على طريق ومما  
 المسجد على الطريق فخذ ارضه بالقيمة كما كانت قد صدق عن كثير من الفقهاء  
 انهم اخذوا ارضه بغير من اصحابها وداروا في المسجد ايام ومن لم يجر المسجد وقت  
 واحتاج المسجد الى المارة لا بأس بان يوجر حائض في المسجد رجلا فانه في حصة  
 اذ في رضة وصيت حزين وبنا المسجد كذا الامور **فصل**  
**في ستر العورة** ستر العورة قرينة لقوله تعالى واخرى منكم عند كل مسجد  
 والزينة ما واروي العورة ثم النساء عاقل بين حرمه ولعله والمراد الحرة من  
 قرينة القدر ما عورة الا قد يدينه الفقهاء **في ستر العورة** ان القدمان ليست  
 في حق الصلوة وعورة خارج الصلوة وقد كتبت في ذراعيها جوارب مملوطة  
 على قول والامة فالعورة منها اربعة الظهر والبطن والخصائل والرجلين وكذا  
 من كان في رقبته شيء من الرق كالنقرة وام الولد والكاتبه والمستسعة  
 بمنزلة الكاتبه **في ستر العورة** لا عين اذ الصلوة والكثير من  
 وقد روي في ربيع فاذ الكف ربيع فضا على المنع واذا كتف اقل من الربيع  
 لا ينجى واروي ربيع العنق والامة اذا عقدت في غدا الصلوة فانه اخذت  
 فضا على رجل قليل وتفتت به قبل ان تودع ركبنا لا تقف صلواتها والحيث  
 بالعلم القليل ان لا يستره واحدة وان كان بعد اداء الركعة مع العلم بالحق في صلواتها

وصية



وكذا في المصلي انما يستر من ساعته وكذا في المصلي انما يستر من ساعته  
من ساعته ثم العورة غليظة وخفيفة فالحقيقة هي السواك وانما يستر من ساعته  
سواها فلا يستر من الغليظة بل يستر من رياره على قدر الدرهم وفي الحقيقة يستر من العورة  
النماسة **ج** فاذا اكتشفت من الغليظة اكثر من قدر الدرهم منع اداء الصلوة واعتبر  
بالنماسة الغليظة اذا احاطت بآثار اكثر من قدر الدرهم منع الصلوة وتفرقة لا ينعى ما لم  
يكن كثير فاعتبر في الاصل وانما يستر من ساعته او رجليه او غيرها  
انما يستر من ساعته او رجليه او غيرها انما يستر من ساعته او رجليه او غيرها  
التفريق والغليظة والغليظة بالغليظة لو كان قدر رجب عندها مكشوفة فاعتبر من ساعته  
وتدري الملاءمة كانت صغيرة ناهية في رجب الصلوة وانما يستر من ساعته او رجليه او غيرها  
طاحنة واذا في الملاءمة كانت صغيرة ناهية في رجب الصلوة وانما يستر من ساعته او رجليه او غيرها  
على الاصح لكن عند غليظة موضع **ج** فلو اكتشفت رجب واحدة من رجليه او ساعته او رجليه او ساعته  
والاكثر من الفرقين جميعا كالتجاسة المقررة ويستر من الغليظة الى الغليظة فان لم يستر من رجليه او ساعته  
وامنح والذراع عورة على الاصح والدبر عورة والليت عورة وتيد كل ذلك عورة  
ولعن فعلى هذا فلو اكتشفت رجب احدى يدي الصلوة والمأخذ وعلى القول الاصح  
وهو الاول اذ لم يستر من رجب احد هما كان ما شاء وحكم العورة في ركبته  
اخف من في الفخذ من لوانه وجعل رجب مكشوف ركبته على يوقف ولا يستر  
ان الرجب وان رآه مكشوف الغنم انما يستر من رجب ولا يستر من رجب ولا يستر من رجب ولا يستر من رجب  
جدا لا يكون عورة ولا يستر من رجب ولا يستر من رجب ولا يستر من رجب ولا يستر من رجب  
ولعن فلو ان رجب جازت صلوة وان كان يستر رجب على عورة في الركبة  
وعورة لا يستر رجب حقه وانما يستر رجب حتى الغنم ولو وقع نظر المصلي على عورة  
الغير لا يستر صلوة المصلي اذا نظر الى رجب مغلقة فلا يستر رجبها من عورة يستر رجبها  
ويستر صلوة **ج** او عورة الرجل يستر ركبته الى ركبته والركبة ليست بعورة  
والركبة عورة والركبة لا يستر رجبها عند حدة بل يستر ركبته الى ركبته

كثرة

مكشوف فليجوز صلوة هو المختار وفي الملاءمة الكعب يستر ان يكون مكشوف  
الركبة وفي الرجل قد يستر رجليه والاصح انها ليست بعورة وما بين سرة رجليه  
عضوا كقل والملاءمة حول جميع اليدين فاذا اكتشف رجب قدر صلوة  
**ج** والاكثر من رجب يستر رجليه وكذا الاشبان وهذا هو الصحيح دون الفم اذ لم يستر  
من البحر يستر رجليه ومكشوف صلوة في قائم يستر رجبها من رجليه  
ما بين الجوار ولو وصلت قاعدة الركبة يستر رجبها ولو كان الشو يستر  
جسدها ورجل راسها فتركت تغطية الراس لا يجوز صلوتها ولو كان يستر رجبها  
من الرجب لا يستر رجبها وتظهر اليدين والرقبة والمكان فحضر يتقدم الصلوة  
من التجاسة كركبة والحقيقة الملاءمة والملاءمة من التجاسة كركبة كركبة  
والاصح والملاءمة الملاءمة ما زاد على قدر الدرهم في الغليظة والملاءمة  
المخففة فانما يستر رجبها من رجبها والصلوة والصلوة والصلوة والصلوة  
وتباليك فطر والبدن والمكان بملاءمة لان الصلوة لا يستر رجبها  
لتباليك والملاءمة الملاءمة الملاءمة الملاءمة الملاءمة الملاءمة  
وتحت قدمه تجاسة اكثر من قدر الدرهم هو لم يجز صلوة الا انه لابد من  
القيام وانما يستر رجبها وكذا في موضع سجوده لا يستر رجبها  
واما مكان اليدين والركبتين فلا يستر رجبها التجاسة اذا كانت في موضع  
فقد المصلي او تحت قدم واحد اكثر من قدر الدرهم الاصح انه يستر رجبها  
**ج** التجاسة لو كانت على ركبتيه المصلي يستر اداء الصلوة في اي موضع كان ولو كان  
على مباط في ناحية في تجاسة ان لم يكن في موضع قدمه ولا يستر رجبها  
من اداء الصلوة سواء كان البساط كليل وصغيرا بحيث لو حرك احد رجليه  
يخرق الارض هو المختار رجبها وقام على التجاسة وفي رجليه فعلان او جواربه  
لا يجوز صلوة ولو اقرت رجليه او جواربه وقام على جواربه صلوة ولو  
بسط كعبه على موضع الخيس وسجد على رجليه لا يجوز وهو المكشوف اذا فرغ من قيام عليه



اذا كان من غير نجاسة يجوز تركها لو طهر على اليد وقد اصابته نجاسة في ايها اليدين  
 اذا كان مع العريان ثوب وياح وتوب كبريا من غير نجاسة اكثر من وقت الصلاة  
 يصلح في الديار بخلاف ما لا يجد الاجل في وقت فريدين بوغرة لا يستعمل  
 به واذا كان مع العاري ثوبه نجاسة ان كان قد روي من الثوب طاهر  
 يلزمه ان يعطيه فيه وان طهر ياتى لم يجز وان كان طاهر في الربيع طاهر يجز  
 بين ان يعطيه فيه وبين ان يطهر ياتى والصلوة في الفصل اذا لم يجد ثوبا  
 يستبرأ به من غير نجاسة العظام والركوع والسجود بل يجز في الدنيا والعقود  
 في الفصل واذا اكتسفت العورة او روي الرجل فلو تفرغ من النساء او  
 في صف النساء او وقف على نجاسة مائة مائة وسكت كذلك زمانا لم يكن فيه ترك  
 من اركان الصلوة فسدت صلوة والله اعلم **فصل في**  
 الفراغ عن تعدين فرضين وزرع كفاية ففرض العبد اذا قام ببعض لا  
 يستقطعه الباقي الصلوات الخمس والصوم والركعة وحج وفرض الكفاية  
 ما اذا قام ببعض سقط عن الباقي كركعة السلام والركعة اذا لم يكن نية  
 والصلوة على النجاسة وغيرها ثم انظر على الصلوة ستة الطهارة عن عمد  
 وعن النجس وسر العورة والنية في القبلة والوقت والنية ورائق في الصلوة  
 تكبير في الافتتاح والقيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة الأخيرة مقدار  
 الغشيم والخروج من الصلوة بفتح العيل والصلب الاحوال ثلثة لها  
 ان يكون منقذ او مقنن او اسما فان كان منقذ او اراد ان يستكمل الصلوة  
 فانه يستقبل القبلة على الطهارة ويكبر تكبيرا الاستسقام عقارنا للنية والنية  
 على القلب وهو ان يعلم بقلبه اي صلوة هي فان قصد بقلبه وذكر بلسانه  
 كان افضل **فصل في** الصلوة يحتاج الى ثلثة نيات اولها انية صلوة في وقتها  
 يصلحها الله تعالى والثانية نية الكعبة يقول توجهت الى الكعبة والاصالة  
 نية الكعبة ليست بشرط **فصل في** الصلوة يحتاج الى اربع نيات ثلثها عوا

المنذور

بيننا

بيننا والرباعية نية الاقتداء والاقتداء ان يقول اقتديت من هذا ما يجب او اقتديت  
 بالتمام ولو تركت الاقتداء لا يجوز ولو قال اصل مع هذا الامام يجوز والاقتداء  
 ان يجزي الاقتداء بعد قول الامام اكرهتم ان يصير مقتديا ولو نوى الاقتداء وحده  
 الامام ساقط الاقتداء عند عامة العلماء **فصل في** كراهية النية لا يجز الا ان كان  
 منقذ او مقنن ولا وكل ذلك على وجهين اما ان يكون مقننا او مستغفرا  
 او قاضيا فالمستغفر يجوز صلوة بنية الصلوة وكذا التراخي والركعة عند  
 استئذان **فصل في** قول الامام ان التراخي والسبق المطلق لا تكتفي به في  
 النية **فصل في** ان كان مقننا فان كان منقذ لا يكفيه نية الصلوة ايضا لان  
 انقضى فله بد من التعيين **فصل في** ان نوى فرض الوقت يجوز ان لا يحرره  
 لان العباد يختلفون في فرض الوقت في هذا الوقت وفي غيره لانه ان كان  
 الظاهر لا يجوز ان هذا الوقت لا تقبل في هذا التزم تقبل ظهر يوم اخر **فصل في**  
 وقيل يجوز وهو الصحيح لان الوقت متعين لا ولو نوى ظهر وقت او ظهر  
 الوقت يجوز ولا يسترط نية اعداد الركعات لانها نوى الظاهر فلو نوى  
 اعداد الركعات هذا اذا كان يعطي في الوقت فان سبق بعد خروج الوقت وهو  
 لا يخرج من وقت فنوى الظاهر لا يجوز ولو نوى فرض الوقت لا يجوز ايضا لان  
 بعد خروج الظاهر فرض الوقت يكون هو العصر فاذا انقضى فرض الوقت كان نوايا  
 العصر وصلوة الظاهر لا يجوز نية **فصل في** ان نية على نية نوى اول صلوة  
 عليه ولو نوى فرض الوقت لا يجوز وذكر الركن رحمه الله نوى صلوة على فائدت  
 وقتية غير عليه وان كان قضا فهو عليه ولو كانت القضا كثيرة فاستغفر  
 بالقطعة يحتاج الى تعيين الظاهر والوعر ونحوها لان نية قضاء الغاشية لا يتعين  
 البعض ويؤدى ايضا ظهر يوم كذا وعده يوم كذا لان هذا جمل من الظاهر من  
 في الوقت لا يتعين بعد جمل ما خلفه الوقت بمنزلة اخذ في البر واخذ في الصلوة  
 وان اراد تسهيل الامر بنوى اول ظهر على ظهر ظهر ظهر فاذا نوى الاول وحده

منه



فإليه يصير أو لا - وكذا لو نوى أن يركع عليه وصلا فإقبلها يصير أن رجل  
 قائم عصر يوم فقصه أيضا ما عليه وهو يرى أن على الظهر لم يجز بمنزله  
 ما وصل أيضا قضاء ما عليه وقد جعل الصلوة في عليه لم يجز حتى يتوبها في غيرها  
 وهذا الوفاة صلوة من يوم واشتبا عليه لها به صلوة كانت فله يصير صلوة  
 كما لو لم يخرج عما عليه رجل اضيق للكتوفه وظن المانطق فصلا عليه القطع  
 حتى خرج فالتصا في الكتوفه لان حران النية بغيره من اجزاء الصلوة متعديا  
 فيستمر طرقت النية بالجزء الاول وكذا الوضوء في التطهر وظن انها مكتوبة كانت  
 صلوة تطوعا ولو كثر لم تطلع ثم كثر ينوي بالوضوء يصير شائعا في الفرضية  
 وكذا السبوق اذا قام بقضاء ما سبق فنك في صلوة فغير ينوي بتدليل  
 يصير خارجا عما كان فيها لان حكم صلوة السبوق يتخلف حكم صلوة السبوق  
 لانه يجوز الاقتداء بالسبوق ولا يجوز المسبوق فكان بمنزلة الفروض  
 ولو اراد رجل التحيا ظهر معه وعند ان وقت الظهر لم يخرج وقصر في  
 الوقت فنوي ظهر اليوم جاز لا يخرج الوقت بقية ظهر اليوم في ذمته  
 فاذا انوي ظهر اليوم فقد نوى ما عليه بنية الاداء وقضاء ما عليه بنية الاداء  
 ويجوز الا يرى ان الامير اذا اشبه عليه مضان فتحرى منها وصام في وقت  
 صومه بعد مضان جاز وهذا قضاء بنية الاداء فان كان اما ما هو  
 جاز في المنفرد ولا يشترط بنية الامامة لانه متعريف نفسه حتى لو نوى ان  
 لا يؤتم فلا تملك ما هو بمنزلة المنفرد في جاز فلا لا واقتدي بالاجاز  
 ولو نوى الاقتداء ولم يبين الصلوة لا يجوز لان الاقتداء بالامام كما يكون في  
 الفرض يكون في النفل - ولو نوى صلوة الامام ونوى فرض الامام جاز  
 لا يصح الاقتداء ولو نوى الشروع في صلوة الامام جاز لانه لما نوى الشروع  
 في صلوة الامام جاز لانما نوى الشروع في صلوة الامام صار كانه نوى فرض  
 الامام مقتديا به وانما كان يقول نويت ان اصلي مع الامام ما عليه الامام

الاداء

ولو نوى الجمعة ولم ينو الاقتداء بالامام جاز لان الجمعة لا يكون الا مع الامام  
 ولو نوى الاقتداء بالامام ولم يتخطر بالانه زيد او غير جاز اقتداء  
 ولو نوى الاقتداء بالامام وهو يرى انه زيد فاذا هو وعوض اقتداء به ولو  
 قال اقتديت بزيد فلا هو وعوض اقتداء به ولو نوى الشروع في صلوة  
 الامام والامام لم يشروع بعد وهو يعلم بذلك يصير شائعا في صلوة الامام اذا  
 شروع في صلوة الامام لانه ما قصد الشروع في صلوة الامام من ان الامام قد شرع  
 ولم يشروع الامام لا يجوز ولو كان مقتديا بغير شخص الامام وقال اقتديت  
 بهذا الامام الذي هو عبد الله وظن انه جعفر جاز وكذا لو كان في اخر  
 الصفوف لا يرب شخص الامام فقال اقتديت بالامام الذي هو قائم في الحراب  
 الذي هو عبد الله فاذا هو جعفر جاز ايضا لانه عرفه بالاشارة فلفت  
 التسمية - ويشيخ القندي ان العيون الامام عند كثرة القوم ولكن يقول  
 اقتديت بالامام القائم في الحراب وكذا لك في صلوة الجمعة ينبغي ان لا يبين  
 الميت لانه القندي اذا كان بعد اعبر الميت بمحتمل ان يكون الميت غير  
 ذلك ولكن القندي على الميت الذي يصلي الامام عليه واقتديت به  
 اذا انطق باللسان ولم ينو بالقلب فقد نقل النية عن معلميها الى غير معلميها  
 فلا يكون معتبرا كالان القرة على معلميها باللسان فلو نقلها الى غير معلميها  
 بقلبه لم يكن معتبرا كذا هو هنا اما اذا نوى بقلبه ولم يلفظ بلسانه صحت نية  
 ح والافضل ان يكون النية مقارنا للشروع ولا يكون متلغا بنية متأخرة  
 وقال الكشي رحمه الله تعالى يجوز نية متأخرة عن التعمي واختلافها على قول  
 قال بعضهم يجوز الى انتهاء الشروع وقال بعضهم الى التعمي وقال بعضهم الى  
 فان نوى قبل شروع عند الوضوء انه يصلي الظهر مع الامام ولم يشهد له بعد  
 النية بما ليس من جنس الصلوة الا انه لما انشأ مكان الصلوة لم يحضر النية جازت  
 صلوة تلك النية - والقضاء بنية الاداء ويجوز هو الصحيح ولو نوى في

قال القندي في صلوة  
 الامام اذا شرع في صلوة  
 فغيره ولو نوى الشروع  
 صلوة الامام

وقال القندي في  
 اقتداء الامام







الصلوة في الاظهر **ط** ولو وقع التكبير المقدمي انه كبر قبل الامام ام بعد ان كان  
غالب رايه انه كبر بعد الامام يحزبه وان كان الكبر رايه انه كبر قبل الامام لا يحزبه  
فان اتوبى الفلان يحزبه **س** ولو ادرك الامام في الركوع فقال الله اكبر الا ان  
قوله الله كان في قايه وقوله اكبر وقع في ركوعه لا يكون من رعايته **ح**  
ولو كبر قبل بكيرة الامام يكون شامرا في صلوة نفسه عند اي توقف وعند حمد  
لا يهرت رعايته جاء الى الامام وهو راكع فكبر الرجل ان كان في الركوع  
اقرب لا يجوز وان كان في القيام اقرب يجوز وكذا لو كبر بعد بكيرة  
الركوع ان كبر وهو قدام جازت صلوته وان كبر فهو راكع لا يجوز ثم في كل موضع  
يجوز فيه ترك السجدة وركع مع الامام ولو كبر بالفارسية فقال هذا برك  
او قال خدامي بركت او قال بنام خدامي بركت يهرت رعايته **ط**  
وقال لا يهرت رعايته اذا كان يحسن العربية ولو كبر كل ما ليس بعربية  
كان تركه في الركعة والحجبة **ف** والافضل في بكيرة الافتتاح ان يكون  
تكبير المقدمي مقارنا لتكبير الامام فان لم يكبر المقدمي مع الامام وادرك  
الامام في الركعة ينال كتاب بكيرة الافتتاح على المتأخر **ح** ولو ادرك المقدمي  
الامام في الركوع فانه يكبر للافتتاح قائما ويترك السجدة ويكبر ويكبر وان  
ادرك الامام في السجدة يكبر للافتتاح قائما ويأتي بالسجدة ثم يكبر ويسجد وكذا  
لو ادرك الامام في القعدة **ف** وتكبير الافتتاح شرط عندنا وعند الشافعي  
وكن وتشرع في خلافه انما يظهر في بناء النفل والسنة على بكيرة الافتتاح  
اما بناء الفرض على بكيرة الافتتاح قبل لا يجوز وقبل يجوز **و** والتكبير او ما يقوم  
مقام التكبير في ركعة ورفع اليدين يستدعي لو ان رفع اليدين ولم يكبر ونوى ذلك  
تطهرا لا يجوز صلوته ولو لم يرفع يديه بالتكبير جاز ولو لم يركع  
التكبير يضع يمينه على شامه **و** وقراءته الحمد **س** فان لم يكبر لم يركع  
احدكم ونحو ذلك ولا غير **ح** وليس من المتقدمين في قولهم انما

رواية ولو قال لا بأس **ط** ولا يقرأ في ركعة لا ولا تكبير ولا الحمد  
وقال بعض من تخالفنا من اهل السنة ان ياتي بركتي التكبير لا حضارتهما وانما في  
من الشبهة وجه ذلك ان كان المأبى بالشك والتسمية **ط** والمتأخر  
القول هو الاصل المنقول عن ابي عبد الله من الشك في التكبير **ف** وقيل الفقير  
ابو جعفر المتأخر يقول بمقتضى ما يرد من الشك ان الرجيم ليكون موافقا للكتاب  
يقال ويجوز بالقراءة في صلوة كالحج والمزبلة والعيدين ويجوز  
الكسوف ويخفى فيها مخالفتها ولا يجوز بالتسمية في الاحوال كلها **و** التسمية  
ليست بآية من الفاتحة ولا من كل سورة الا في النفل ويأتي بالقعود والتسمية  
في الركعة الاولى **ط** ولا ياتي بالقعود في الركعة الثانية ويأتي بالتسمية فيها عند اي  
يوسف وعند اي خفيته **س** ويأتي بها في اول الصلوة ثم لا يركعها فكل ركعة **س**  
واذا قرأ سورة في الركعة جهل لم يركع بها في اول السجدة وان خاف في قايه  
وهذا ذهب محمد **ح** وقيل في الفاتحة وقراءة في الصلوة واجبة ويست  
بفرض والفرض في الصلوة لا يتطل الصلوة بركعة او هو او الواجب فيها  
ما يجب بركعه هو السجدة ويترك عند في الصلوة بل نقصانها وهذا  
يبين على ان الفرض من الواجب عندنا والفرض ما ثبت بدليل لا يشبه فيه  
فتحية العمل والعلم جميعا والواجب ما ثبت بدليل فيه شبهة فوجب العمل دون  
العلم **ط** والقراءة من غير ثقلين سورة خاصة وآية خاصة هي الفرض في الصلوة  
وسواء كان التلوأية كاملة او ما دون آية بل ما ينطق على الله بركعة  
في الاصل انه آية تامة وهو المختار **س** واذا قال لا الضالين يقول امين  
ويخفى في ركعة لا يركع بها كذا الله القوم ثم يركع ركعتين **ط** وسعد بن عبد الله  
ان قال يخفى الامام خفا القعود والتسمية والتشهد والحمد **ط** والحمد لله  
واذا كان مقتدا لا ياتي بالقعود والتسمية لانه لا ارادة عليه سواء كان كبر  
بالقراءة ولا **ط** والاستعاذة **ط** شيخ القراءة خفي بها من ياتي بالقراءة **س**



والمتن لا يتصور في المسبوق في قوله والامام في صلوة العبد يتصور بعد ذلك  
 ط والكلان من قوله ان كان في صلوة التي افترجها في وقتها وفيها يجزئ بغير  
 خيار ان كانت ثلثة اركان من اجزاء اربع غير وانما جبر وسقط نفسه وانما  
 اسر الزيادة ولو قرأ بقائه لم يجز ان لا يجزئ ولو حرك من بلوغ الجوار  
 وان كان لا يصح من قوله قال يفرج ثلث اركان كان بطلان اولي جمل الصلوة اذ  
 فوضعه على نفسه مع منه جاز ولا فله ط فالخاضع ان ادنى الجهد ان يسبح  
 والى الخاضع ان يسبح نفسه وما دون ذلك محسنة وعلى هذا المشقة في الزيادة  
 والاستثناء في الميم والظروف والصفات والاسماء والصفات والصفات  
 المفروضة والقراءة في الركعتين الاخرتين سنة ويجوز ان يسبح او يكلم في كل الفضل  
 هو القراءة وانما الترتيب والفضل يجب القراءة في كل ركعة في الصلوة في السفر  
 بقراءة الكفاية والزيادة سنة وفي الركعتين الاولى من الركعتين او في  
 او سبحة يسبح الفاتحة ويصلي على هذا الصلوة والصلوة في الركعتين او في  
 وحسن صوت الامام وقوة الصوت وضعفهم في كل ركعة في الصلوة وفي  
 الظهور مثل الخ وفي الفجر خمسة ركعات وفي الظهر وفي المغرب والقصر الفضل  
 هذا بيان الاولين والستة ط فالخاضع ان لا القراءة في ركعتين بغير عيناها  
 ان كانت ركعة او لا وليد وان شاء في الاخرين وان شاء في الاولين  
 احدى الاخرين وفضلها في الاولين فان كانت الصلوة اربع ركعات في الصلاة  
 في الركعتين فرض وفي الركعتين بأكبر على ما ذكرنا وان كانت الصلوة ثلثة  
 ركعات فثلاثة في الركعتين فرض وفي الثانية بالخيار وفي الوتر بقراءة الثلثة  
 ولو ترك القراءة في ركعة منها لا يجزئ وان كانت الصلوة ركعتان كالنحر والظهر  
 العدة والعتا ولو قرأ في الركعة فيما جاز في كل ركعة الى موفقة ثلثة اركان  
 مقدار ما يخلق به الجواز ومقدار ما يخرج عن هذا الملاحظة المستوفى ذلك  
 اما ما يتعلق بالجواز فانه طيلة كفاية الدائرية وقصيرة مثل قوله جازان

القراءة

وقرأ العبد

الاخرين

القول

وكقوله ثم نطقوا اذا قرأ في كل ركعة جازت ويكون وهذا قول الجعفي  
 وقال المقداد ما يتعلق بالجواز ثلث ايات او اية طويلة كاية الكرسي واية المائدة  
 وهو قول الجعفي في الاول ط ولو قرأ اية طويلة في الركعتين بدون الله تعالى فهو  
 اية الكرسي واية الدائرية قال عامة المشايخ يجوز وقيل لا يجوز وهو الصحيح ولو قرأ  
 ص او ق او ن فان هذا ايات عند بعض القائلين الا لا يجوز الا بغيره لا سيما في  
 عكس ولا سيما في ايات ولو قرأ نصف آية من ايات او ركعة واحدة وادخلت في  
 آية تامة لا يجوز وان كان لا يجزئ الا في ركعة واحدة من ركعتين او ركعة واحدة  
 اجزاء ذلك ولا يلزم تكراره ط واما مقدار ما يخرج عن هذا الملاحظة ان يقرأ ما لا يجزئ  
 وسورة معها او قدر ثلث ايات ولو قرأها كركعة واحدة او الفاتحة واية  
 او ايات لا يجوز ويكون ط واما مقدار السجدة في كل ركعة في الصلوة والفضل طوال  
 الفضل من سجرات الى البروج وفي العود والوقت واساطير من البروج الى  
 الركبتين وفي المغرب قصار من لم يكن الى آخره وقيل السجدة التي يقرأ في الفجر  
 اربعين وخمسين وقيل من اربعين الى ستين وقيل من ستين الى مائة لكل  
 ذلك وردت الايات قبل المائة للتهجد والستون في الجماعات المهيوجة  
 والاربعون في مساجد الشوارع وفي الظهر ثلثون وفي العود والوقت عشرين  
 والاصل ان الامام بقراءة جاز او لا يؤثر في التكبير الجماعي وان كان شظوفا  
 فالأكثر ان يتقارن في جازة اكثر كقوله في الشرب وفي جازة الفروق  
 والسجدة بقراءة ركعتان او ركعة للخروج والستة ان يقرأ في كل ركعة سورة  
 كاملة مع الفاتحة ويستحب ان لا يجمع بين سورتين في ركعة والسجدة في ركعة  
 يكون هو الصحيح ولو قرأ في الركعتين من وسط سورة او من آخر السورة لا يخلو  
 ولو فعل لا بأس به ط وقراءة القرآن على السليق في الصلوة لا بأس به ويستحب ان  
 لا يفسد قراءة الفضل بسبح القدم ويتعلق القراءة في الركعتين في آخر السورة  
 افضل ام سورة تمام ينظر ان كان آخر السورة الا آية من السورة التي اراد قراءتها

لا يلزم نقله في الركعتين  
 وكذلك في الركعتين  
 وهو قول الجعفي في  
 في ركعة







كيفية وضع اليد والرجل في الصلاة وما يعتد به من القواعد والالتزامات  
**الركعة** يتحقق بما يطلق عليه الاسم لأنه من الالتزامات وتقول أنه كان في  
حالة القيام أقرب لا يكون وإن كان على حال الركوع قريب **جاء** وإن أراد الركوع  
كبر ولا يرفع يديه في حالة الركوع ولا عند الرفع من الركوع ويضع يده في الركوع على ركبتيه  
ويخرج أصابعه ويسطط ظهره ولا يركس رأسه ويقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم  
ثم ثلثا وذلك أدناه وتوراد على ذلك أفضل ما إذا كان أماماً فلا يبطئ له حتى  
تتعلق القدم عند إذا كان منقوذاً ولو كان أماماً يقولها ثلاثاً **ط** ولو كان  
الامام في الركوع فسمع من خلفه خفق النعال أو كان في القعدة فآراد أن يبطئ القعدة  
ليعلم ركاعه لم يترك الركعة له ذلك ويخشي عليه الكسر فيستطرد في الركوع  
وهو ما جازين وفي هذا إذا لم يعرف الجاني وقتلته في سجدة أو تسبيحين  
فإن كان يعرف الجاني في ركعة لا يترك الركعة الأولى إن كان يشق على الناس أن يفعل  
**ج** ثم يرفع رأسه من الركوع بعد ذلك الأمر لا يتكلم إلا أن كان أماماً أو مقرباً  
أو منقوذاً فإنه كان أماماً يأتي بالتسبيح ويقول سبع أسدس حمود ولا يأتي بالقول  
وإن كان معتقداً يأتي بالتحميد ويقول ربنا لك الحمد أو اللهم ربنا لك الحمد  
ولما قرأ من الملائكة ولا يأتي بالتسبيح ولا يجمع بينهما وإن كان منقوذاً يأتي بالتسبيح  
ولا روايته في التحميد من أجل ضعفه واختلاف المتأخرين والأصح أنه يأتي بالتحميد  
أيضاً **ط** وفي رواية أبي يوسف يأتي بالتحميد والآخر عليه كراهة **ط** والمنقوذ  
يجمع بينهما في التسبيح واختلاف الأخبار في التحميد في بعضها ربنا لك الحمد وفي بعضها  
ربنا ولك الحمد وفي بعضها اللهم ربنا لك الحمد والأظهر الأول **ط** والقنوت الذي بين  
الركوع والسجدة ليس يعرف حتى لو تركها جازت مشهورة فإذا انتهى قائماً فبعد ذلك  
يخوض ساجداً ويقول السجدة في حالة الخطأ ولا يتركها في الركعة التي قبلها  
ويكون أول ما يديه الأرض ركبتاه ثم يراه ثم جهته ثم انظر في الصلاة إذا أراد أن يجده

في الصلاة

يضع أولاً ما كان أقرب للأرض وإن أراد القيام وضع أولاً ما كان أقرب للجسم  
عند الخطأ لكنه وأما إذا كان ذا خفيف لا يمكنه وضع الركبتين قبل التثني فإنه  
يضع يديه أولاً ويقدم اليدين على اليسرى **السجدة** وسجل السجدة في السجود  
وضعاً صحيحاً والألف جميعاً ولو وضع أحدهما إن كان من غير الذكره وإن كان  
من غير ذكره وضع جهته دون الفخذ جازاً بالجماع وإن وضع الفخذ من جهته  
كذلك عند أبي حنيفة رحمه الله وقال لا يجوز **ط** وروى أسد عن أبي حنيفة رحمه الله  
أنه لا يجوز أن لا من عذبه وهو قولي وعليه الفتوى **س** ولو وضع فخذاً أو فخذين  
لا يجوز أن لا في حالة العذر ولا في غيرها إلا ليس من أعضاء السجدة إلا في حالة العذر  
بما يوجب إيماءاً ولا يسجد ويضع يديه في السجود فداءً منه ناشراً أصابعه قبل  
القبلة ولا يفتش ذراعيه ويبدئ بضعفه ويجيء في البطنين فخذيه والأرض  
ويجوز أصابعه رجله نحو القبلة **ط** والمرأة لا تجازي في ركوعها وسجودها وتضع  
على رجليها وإن جعلت رجلها من جانب ويقعد في سجودها أو في السجود فيفتش  
بطنها فخذها ولو لم يضع ركبتيه على الأرض عند السجود يجوز وعليه الفتوى لأنه  
لو كان من وضع الركبتين يجلسا يجوز **ك** وأما وضع القدم على الأرض في الصلوة  
جائز السجدة فرفى ووضع القدم بوضعهما وإن وضع أصابعهما وأما ولو  
وضع ظهر القدم دون الأصابع بان كان المكان صليفاً جازاً ولو وضع ظهرها  
دون الآخر غير أصابعها كالوقوف على قدم واحد **ج** ولو سجد على كسطين أو  
الثقلين أو القطن المملوج أو الطنفسة أو استقر جهته وانقر ويكبر بحمده يجوز  
وإن لم يستقر لا يؤمنه الوجه على التمسك إن لم يجد يجوز وإن لم يلقه وكان يكمل  
تغيب وجهه فيه ولا يجرد عن السجدة والعمود ولو سجد على السجدة  
والشعر يجوز وظل الأرض والجوارس لا يجوز ولو سجد على ظهر رجل يمشي  
الصليح يجوز وإن لم يكن ذلك الرجل في الصلوة أو ليس في صلوة لا يجوز ولو  
سجد على فخذيه أو كان بغير عند التمسك به لا يجوز وإن كان بغيره لم يرد به يجوز



ولو سجد على ركبتيه لا يجزئ غيره عذر وجوز ايضا ان كان اذا كان  
 بعد ركبتيه الاياه **و** اذا بسط كفه وسجد عليه ان يبسط يده  
 عن وجهه يكن له ذلك لان هذا التكبير وان بسط يده الركب عن  
 نيايه ويبسط عليه لا بأس به لان هذا ليس يتكبر اذا رفع راسه من  
 السجدة وقبله ثم سجد اخري فان كان الى السجود اقرب لا يجوز ان لا  
 سجد وان كان الى الجلوس اقرب جاز لا سجد **و** قال محمد بن  
 رحمه الله اذا رفع راسه مقدار ما لا يشكك على الناظر رفع راسه جاز  
**و** ثم يقول في سجوده سبحان رب الاعلى ثلاثا ثم يرفع راسه مكررا حتى يستقيم  
 قاعدا وليس باليهين ذكر ثم يسجد مرة اخرى ويقراء فيها مثل ما قرأ في  
 الاولى **و** لو تر لظلمة السجدة اصلا او اتي بمرقة واحدة يجزئ ويكره ثم  
 ينفض على صدره قد حبه ولا يجلس جلسة خفيفة عند ثام يقيم **و** الجنا  
 اذا كان قائما ينبغي ان يكون بين قدميه اربع اصابع اليد لان هذا اثر اليد  
 المتسوية **و** يفعل كذلك في الركعة الثانية الى الاستفتاح لان على  
 ابتداء الصلوة والتعوذ لانه لا بد له القراءة ولم يشترع الا مرة واحدة  
 واذا رفع راسه في الركعة الثانية لم يسجد الثانية اتم ثم رجع الى السجدة  
 فجلس عليها ونصب اليمنى ثوبا وجهه اصابعها نحو القبلة ووضع يده  
 على فخذه وبسط اصابعه **و** لا يأخذ الركبة هو الاخر **و** تشهد وتلك  
 القعدة واجبة فلم يتركها عند اجازة صلوة وان تركها ناسيا لم يزمه  
 سجدة السجود **و** تشهد التحيات لله والصلوات والصلوات والسلام عليك  
 ايها النبي ورحمة الله وبركاته **و** كان السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين **و** تشهد  
 الا الله **و** تشهد محمد **و** تشهد ورسوله **و** تشهد وهذا تشهد ابن مسعود رضي الله عنه  
 واذا انتهى لقوله **و** تشهد **و** لا اله الا الله **و** الحمد **و** لا اله الا الله **و** الحمد **و** لا اله الا الله **و** الحمد  
 بالواو ولا يزيد فيه الا الحيات الناميات **و** اذا افتد قدر التشهد قام ولا يترج

لا يترج

من غير عذر **و** لا يزيد على التشهد في القعدة الاولى **و** ثم ينفض مكررا  
 فقرأ فيها فاتحة الكتاب ان شاء وان شاء **و** سج وان شاء سكنت والقراءة  
 افضل **و** وفي الظاهر رواية لو سكنت فيها عسرا كان مسينا وان كان ساهيا  
 لا بأس عليه **و** ويتشهد في آخر الصلوة كائنا **و** يجلس ويبسط يده اليمنى  
 السلام **و** اذا فرغ من الصلوة على النبي يستغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين  
 التي بين يديه **و** ثم يقرأ ربنا اننا في الدنيا حسنة **و** والصلوة على النبي رخصة  
 للعلماني **و** الصلوة او خارج الصلوة **و** ذكر الطحاوي كل ما سمع احد ذكره صلواته  
 عليه لم يؤذره **و** هو جهر على الذكر والسامع العلوق عليه لقوله عليه السلام  
 من ذكرني عندك ولم يصل علي فقله جفا لي **و** وعامة العلماء على الفتوى  
 بالاحتياط على ما عدا القولية والورع لا يخفى **و** ولا يدعو اياه بشيء كلام  
 الناس **و** الاصل ان الله تعالى في صلواته على الانبياء **و** لا يتعد صلواته  
 لا تتعد صلواته **و** ان سال من الله ما يسال الله العباد كقول الامام الحسين ثوبا  
 فسلت صلواته ولو قال بعد ما افتد قدر التشهد يصير خارجا عن الصلوة  
 كما اذا تكلم **و** والقعدة الاخيرة فرض **و** التشهد فيها واجب ثم يسلم على يمينه  
 ويساره ويقول السلام بالان والام عسلم ورحمة الله وسؤي بالتسليم **و** الام  
 من عن يمينه من اعطى والرجال وفي الثانية كذلك وينوي كرام الكاتبين **و** ينوي  
 من بعد في المسجد **و** والمفتدي ينوي ما قلنا والام ان كان الامام  
 في الجاني الامين نواه في الجاني الامين وان كان في الجاني الاير نواه في الاير  
**و** ان كان عند ان ينوي الامام في التسليم **و** والمفتدي ينوي في التسليم **و** لا يترج  
 مع الامام كما في التكبير واصاب لفظ السلام واجب عندنا وليس بفرض **و**  
 واذا سلم من الجاني ينظر ان كان في صلوة يستقل بعد هاتين **و** يستقل  
 ويتأخر عن مكانه **و** ان كان في صلوة لا يستقل بعد هاتين **و** يستقل مكانه  
 وان كان اماما ان شاء اتخوف مسينا وشيئا لا وان شاء استقبلهم بوجه

الامر المقتضي



اذا كان **فانقص الصلوة واجبا** انما العلم بان الصلوة ونقصه  
 محتمل لا يسمع تركها ويكفر طاعتها ويستحب وجوبها بعض الوقت حتى  
 لو بلغ الصلوة في آخر الوقت او الحاقها بالصلوة عليها وشرائطها است  
 الطهارة من النجاسة العينية والاعتقادية وطهارة الثوب وستر العورة  
 واستقبال القبلة والوقت والنية وتكبير الافتتاح ثم يركعها حتى لو لم  
 على النقص ما ترك ركعة يصح ولا يستر طاعتها صلوة تكبيرة على طهارة والصلوة  
 اربعة القيام والقراءة والركوع والسجود والقعدة الأخيرة وان كانت وقتا  
 انما نها ليست بركن اصلية الصلوة يدلل انها تسري في الركعة الاولى وانما جهات  
 هي شرط التحليل الا ترى ان من حلف ان لا يصلي فقيدا ركعة بالسجدة بحث واهل  
 يوجد القعدة فان اثنى ما دون الركعة لا يحنث **وقال الصلوة تسعة**  
 تكبيرة الافتتاح لقوله تعالى وربك أكبر والقيام لقوله تعالى وتوسدوا  
 والقراءة لقوله تعالى فاقرأوا ما تنزل من القرآن والركوع والسجود لقوله تعالى  
 واسجدوا والقعدة الأخيرة مقدار التشهد لقوله عليه السلام اذا قلت هذا  
 او فعلت فقد تمت صلواتك والغروب من الصلوة بفعل المصلي اقوالا  
 فعلت ولو لم يركع ركعتين ولم يقعد في آخرها وقام ونصب نفسه لصلوة  
**واجبات الصلوة** تسعة قراءة الفاتحة وضوء السجدة اليها في الركعتين  
 الاوليين وركعات الترتيب فيا يدخل تحت التكبير حتى يوقف من الاولى  
 الى الثانية وترك سجدة فان القيام يكون معتبرا بعد ذلك الوقت لا المكان  
 والقعدة الاولى وقراءة التشهد في الاولى والاخرة والوقوف في الركعة  
 تكبيرات العبد لله والحمد لله في الركعة الاولى والثانية فيا فتمت فيه والصلوة  
 على النبي عليه السلام والتشهد الاخرة ولقد السلام **وساكن الصلوة** ركعة  
 البدن عند الاذنين ووضع اليدين على الشمال تحت السرة والثناء والحمد  
 والقبول والتسليم وامين وقول الحمد في ربه الذي لا يحصى وقول الامين

في

وتكبيرات الاستغاثات وتسميات الركوع والسجود والاعتراف عند السجدة  
**وما سواها ادب** مما كثر تقادها فتمت اخرج الكفاية من الكفاية  
 عند التكبير ومنها نظره في قيامه الى وضع سجوده وفي الركوع الى الصلابة عليه  
 وفي السجود الى اربعة الله وفي القعدة الى الجهر ومنها انظر الفم عند التثاقب  
 فاعلم بقدره فخط بيده او لسانه ومنها دفع السعال عن نفسه ومنها مسح  
 الجبهة بعد السلام ومنها قيام القوم والامام اذا اقل الموزن على الطلح  
**وعلم** ركعات المكسورة في اليوم اربعة تسعة عشر ركعة في كل يوم  
 والظهر اربع والعصر اربع والغروب ثلاث والعشاء اربع **وعلم** ركعات  
 السنة في كل يوم وليست اثنتا عشرة ركعة **وتكبيرات** الصلوة المفروضة في كل يوم  
 وليدة اربع وتسعون تكبيرة خمسة منها الافتتاح والبواقي للحركات **وتكبيرات**  
 السجدة اربع وتسعون سجدة وتسعون تشديداً وخمس تسميات **وتكبيرات**  
 والاربعة ما قبله النبي عليه السلام في ركعة واحدة والستة ما والاربعة على السجدة  
 عليه واصحابه والواجبات الكمال في كل ركعة والسنن الكمال الواجبة والادب الكمال  
 للسنن والصلوة لا تقدر على العاجل السنة وانما تقدر على الغرض والركن  
 واختصوا في وقت فضيلة تكبيرة الافتتاح فالله سبحانه اذا كان مقارناً  
 تكبيرة الامام يصير مدركا فضيلة تكبيرة الافتتاح والافلاق والارض ما احدهما  
 ادرك الامام في الشراء وكبر يصير مدركا وقيل اذا ادرك الامام في الركعة الاولى  
 يصير مدركا فضيلة تكبيرة الافتتاح وهذا اوسع الناس **واختصوا في كيفية**  
 الصلوة على النبي عليه السلام في التشهد فيقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد  
 كما صليت على ابراهيم وعلم ان ابراهيم انك حميد مجيد وابارك على محمد وعلى آل  
 محمد كما باركت على ابراهيم وعلم ان ابراهيم انك حميد مجيد وكان من كان  
 والوجه في غير هذا يصليان على نحو ما بينا انما كانا زيدان وادم محمد  
 والحمد لله رحمت على ابراهيم وعلم ان ابراهيم انك حميد مجيد



والسنة في السلام ان يكون الثانية اخفض من الاولى ولا يفيض عينيه  
في الصلوة لانه يشبه اليهود ولولا نظر يوق عينيه عن يمينه او شماله  
لا يكره لان على السلام ان يلاحظ اصابع يوق عينه **في الصلوة**  
يكره الاعتناء في الصلوة وهو ان ينصب عقبيه ويجلس عليها وقبل  
ان ينصب ركبته ويقع يديه على الارض كالكلب ويكره الاعتناء  
وهو ان العامة حول راسه وظهره العائنه كما فعل الشيطان  
وكذا يكره ان يعطي وهما قصر شعره وقيل ان يجمع شعره على حامة راسه  
راسه ثم يلبده بصنع وقيل لف الذواب حول راسه كما يفعل  
النساء في بعض الاوقات ولا يسد ثوبه وهو ان يضع ثوبه على  
كتفيه ويرسل طرفيه ويكون الصلوة في ثياب البدنة وكذلك في ثوب  
فيه ثياب وبر **والسجدة** للرجل ان يعطي في ثلاثة اثواب تيمم  
اذا زاد وعامة والسجدة لاداء ان يصلي في ثوبين خال ومقنعة ويكره ان  
يقع ثوبه على راسه ويلف به جميع بدنه بحيث لا يبيح ذريرة تركه  
الصلوة في اثار واحد ويكره ان يصلي الرجل حاسرا راسه ولا يمسح  
اذا كان ذلك للفتنة والتدليل ويكره ان يعطي وفيه درهم او دينار  
وان كان لا يفتن من القنات ويكره ان يستلم بين سنانين شيئا قليلا او  
يكره التمايل على يمينه او على يساره **المسح** وان اخذ قلعة في الصلوة كره  
ان يقتلها لكن يد ضا تحت الحصى ويكره ان يلتفت في الصلوة وان عبت  
نبت من جسده او ثيابا او لمية ويكره ان يترج في الصلوة بان قد علم وجب  
الاعتذار ويكره ان يفرقع اصابعه وان وضع يده على امرته وان كف ثيابا  
سجد ويكره عد الايدي والتسبيح في صلوة المكتوبة والتطبير ولو لم يركب  
الاصابع لا يكره واختلعا في كراهة عد الايدي التسبيح خارج الصلوة ولا بان  
بان ينقض ثوبه كيلا يتنصت بسجده في الركوع ولا بان يسبح جهته في الركوع

والفريضة

تواكف يشربها الفراغ من الصلوة وقبل الاكل لا يفتره ويشغل عن الشلوة وان كان لا يفتره  
فذلك يكره في وسط الصلوة ولا يكره قبل التشهد والسلام ولا بان يسبح في الركوع  
عن حبيته في الصلوة ولا يفتر في الركعة ولا يتنكب ولا يتخطى ولا يتخطى ولا يتخطى  
الا ان اقلب الشفتين في فم فيسند يديه على الخنجر ولا يتخطى ولا يتخطى ولا يتخطى  
لا يكره السجدة في ركعة الا ان يركعها لا بان يسبح في الركعة ولا بان يسبح في الركعة  
في الصلوة وهذا اذا لم يركع الا في الركعة في الركعة فان احتاج الى المنع والمعاينة  
الكثير في فدت صلوة ويكره ترك الصلاة في الركعة والجمعة وهو ان لا يقبل عليه  
ويكره القنات في غير حال القيام ولا بان يصلي في ثوب واحد متواكف به ويكره  
لبسة الصلوة وهو ان يجعل الثوب تحت الاطراف الماين والطرع جانيضا على حافة الارض  
ومن حال ثوبه يلفه ان يدخل يديه في كفيه ويشده بالمنطقة بحافة السلك  
ويكره ان يصلي ويحمله به او فوق راسه او على يمينه او على يساره او في ثوب واحد  
والصحيح ان لا يكره على السجدة على السجدة على السجدة هذا اذا كانت الصلوة  
كبيره بيد او لظافر من غير ثوب فان كانت صغيرة او مضمومة الى الارض لا بان  
ولا بان في الصلوة على الفريضة والبسطة واللبود والصلوة على الارض او على ما  
يحبب الارض افضل ويكره ان يطول الركعة الا على الثانية في التطوع  
ويكره نظو بل الثاني على الاولي في جميع الصلوات ويكره تكرار السجدة في ركعة واحدة  
في الفرائض ولا بان يركع في التطوع ويكره تنع القيسر والفتلوشة في  
لبسهما وخلع الخف في الصلوة بعمل يسير ويكره ان يشتم طينا وان يرفع  
شوبا او يركض في الصلوة سررا او مرتبة ويكره الدخول في الصلوة وهو شاب  
يولد او غافا فان انتحيا ذلك تشغل عن الصلوة تطعها او ان مضى  
علىها اجزاء وقد ساء وكذا اذا صاح بعد الافتتاح ويكره ان يحرف  
اصابع يديه او يجليده عن القبلت في السجدة ويكره ان يعطي ثوبه  
الصغوف اذا كان في الصفوف فرجة ويكره ان يصلي وقبله نام او قوم تحت ثوبه







ولا يصح اقتداء القاري بالعمي ولا بالآخرى وتصح اقتداء الآخرين بالآخر  
 ولو صلح المصلي وجده ويجنب قاري يصلي تلك الصلوة لا يجوز صلوة الآخر  
 وان لم يكن القاري في الصلوة جازت صلوة الاخرى ولا يصح اقتداء الاخرى بالآخر  
 ولا يصح اقتداء الناس بالعمي ولا اقتداء الصبي بالعمي ولا اقتداء المسافر  
 بالمقيم بعد خروج الوقت ويصح للمقيم بعد خروج الوقت وفي الوقت المسافر  
**ف** المقيم اذا صلى ركعتين من العصر فغربت الشمس فجاء مسافرا واقتدى به في  
 هذا العصر لا يصح اقتدافه ولا يصح اقتداءه في الركعتين بعد المغرب ويصح اقتداء  
 القائم بالقاتل الذي يركع وسجد ولا يصح اقتداء المفسر في المفسر من الآخر  
 عند اختلاف الفرضين بان كان احدهما يصلي الظهر والآخر يصلي العصر ولا اقتداء  
 المفسر في التنفل وبالنسبة يجوز ظهر اليوم وظل اليوم فلهذا لا يستوفى فلهذا كان  
 اختلاف المكان كاختلاف الفرضين والظن والجمعة فلهذا كان **ج** ولو نذر الرجل ان  
 يصلي ركعتين ونذرا من ان يصلي ركعتين ثم اقتدى احداهما بالآخر لا يجوز ولو نذر  
 ركعتين فقال نذر علي ان يصلي تلك التذوية ثم اقتدى احداهما بالآخر جاز  
 واقتداء الناذر بالخالف لا يجوز خلف جملان كل واحد منهما ان يصلي ركعتين  
 فاقترى احداهما بالآخر صح بمنزلة اقتداء المتطوع بالمتطوع في جملان ركعتين  
 في التطوع واقتدى احداهما بالآخر في الفضة لا يجوز ثم اقتدى  
 المتطوع مع الامام ثم افسد واقتدى بالامام في قضاء تلك الصلوة او اقتدى  
 بغيره بغيره يصح فيجوز ركعتي الظهر اذا اقتدى بمن يصلي الاربع قبل الظهر يجوز  
 خلفه المذهب اقتداء نية الوتر بان يقع يصح اقتداءه لان كل واحد منهما  
 يتوجه الى نية الوتر فلهذا يكلف نيتهما **ب** وان كان عند خلفه واجبه عند  
 ان يفي سنة نظيره فيمن صلى ركعتين من العصر فغربت الشمس فجاء مسافرا واقتدى  
 به في الاخرين يجوز وان كان هذا اقتداء بالعقد وان الصلوة واحدة فلهذا  
 هذا هنا **ط** ويجوز اقتداء المتوطين بالمتيم والماسح عاتق بالماسح والمكحل

بالماسح

بالماسح ومحابب الجرح بمنزلة والاحد ببالقائم والحي المصلي بمنزلة  
 ولا يجوز اقتداء المسيوق في قضاء ما سبق بمنزلة ولا الاحق بمنزلة ولا التارك  
 بالراكب ولا الاخرى بالاتي **ق** وفي كل موضع لا يجوز الاقتداء بغير شراعا  
 في صلوة نفسه على الاصح حتى لو فعلت فمقتضى نفسه صلوة **ج** بناء على ان قضاء  
 الجمعة لا يوجب سائر التيمم **ف** القاري اذا اقتدى بالاتي لا يصح شراعا في  
 صلوة نفسه **ط** ولو تقدمت امرأة الصبي ان صلح الرجل لنفسه لانه لم يرض بما قبلها  
 ويصح الاقتداء باصل الهواء والبدعة الا بالجمعة والقدرية والرافضة ومن يقل  
 تخلف الزمان وكذا بيت التبرمة ولا خلف من جرح شفاة النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويكره الحكم الكاشين وعذاب الغر وكذا خلف من يكره الزوية لانه قال لا  
 يرمي لجملته وعظمته فهو معتد **ز** ولا خلاف من يكره المسح على الخفين **ح**  
 والرافضة ان فضل عليا رضي الله عنه على غيره فهو معتد ومن انكر خلافة  
 الصديق رضي الله عنه فهو كافر ومن انكر الخراج ان اكرهه من  
 مكة البيت المقدس يكره **و** يمنع عن الصلوة خلف من يخوض في علم الحكم  
 وان تكلم بحق **ط** ويكره خلف اشار يكره داخل الزوايا لا بأس بأحد خلف  
 العلم انما ثمان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون خلف بيضاية  
 وكانوا اجازين مثل الحجاج فانه كان جازرا خلفا **ط** ولا يقتله يستفيعون  
 المذهب يجوز ان لم يكن متعصبا ولا سائلا كالي يانه ولا سئل عن القبلة فاقترأ  
 بان بها ذنبا مغاربا وان يكون متوقفا من الخارج من غير السبيل ولا يتقفا  
 بالماء الذي وقعت فيه نجاسة وهو قد ركنين **ح** الفاسق اذا كان يوم يوم  
 الجمعة وعجز القوم عن منعه فاقترعهم يقتدي به الجماعة ولا يترك اجبا على الجماعة  
 لانه لجمعة يكره لا يوجد غيره وفي غير جمعة يجوز ان يتحول الى مسجد آخر ولا  
 يكره ولو صلى خلف مبتدع او فاسق فهو مجزئ في الجماعة لكن لا يبال مثل  
 ما سأل خلف تيمم **ح** ومن شراة السنة والجمعة ان يقرأ الصلوة خلف كل



وقا جرحا عليه السلام صلوات الله عليه وقا جرحا **ف** اذا قال الامام السلام  
فقل اني ايقن بعديكم اقتديا به رجل لا يصح الاقتداء **ل** ان قوله عليه السلام  
كلام تام الا ان فيه العاطفة التي لا يمكن ان يكون قوله فقال السلام فقل اني ايقن  
فقلت فانه يكون خارجا عن الصلوة **ف** القتل اذا اراد ان يمشي في الصلاة  
ما نفعه جواز صلوة دون امامه لا يجوز من صلواته ولو كان على العكس يجوز  
وبكره ان يكون الامام في مكان اعظم من القدم وعلى العكس لا يكون عليه عاتق  
والا فتعاقب التكرار فقد روي عنه **ف** ثلاثة نفر وجدهم احدهم صوته او يسمع  
ام احدهم الظهور والآخر للسمع والآخر للسمع ليس لهم الظهور ويحرم العرف لا بالظهور  
لامام العرف ولا يجوز العرف لا بالظهور لان العرف لا يثبت الا اذا كان بين الامام  
والمتقدم طريقا ان كان متيقنا لا يثبت في العبد والاداء لا يثبت الا اذا كان  
وكان يثبت في العبد والاداء لا يثبت في العبد في بعض الطريق وانما جاز في  
وان قام رجل خلف المتقدم في هذه الطريق واقتدى به في بعض اقتدائه  
لان صلوة من قام على الطريق مكروه فصار في حق من خلفه وجوبه كونه  
فلم يكن على الطريق فلا يثبت جازته صلواته من خلفه لان العبد لا يثبت في  
الصفوف لا يثبت الطريق حاله ولو قام الامام في الطريق والصفوف الناس خلفه  
في الطريق على الطريق ان لم يكن بين الامام وبين من خلفه في الطريق  
ما تفرق الجملة جازت صلواتهم وكذا فيما بين الصفوف والاشياء في الصفوف  
ولو كان بين الامام والصفوف نفرين جازت صلواتهم في الصفوف والاشياء في الصفوف  
والطريق المطلق ما يكون كبيرا وحدا كبيرا وان كان بينه وبين الصفوف الاقتداء  
لان طهر السلام كان يصح في عارضة وفي غير عارضة والاشياء في الصفوف جازت  
وهذا اذا كان في الصفوف اقتداء بغير الصفوف بين الصفوف والاشياء في الصفوف  
كما يكون بين المسجد الصغير والاشياء في الصفوف اقتداء بغير الصفوف  
اوسع من العارضة بين الصفوف لا يجوز الاقتداء وان كان في الصفوف اقتداء بغير الصفوف

ان

الباب المنفوخ او تعقب لو اراد الوصول الى الامام يمكنه ولا يشترط عليه حال الامام  
يسوع او دونه من الاقتداء وان كان عليه باجود ودونه تعقب من قبل الجرح  
لو اراد الوصول الى الامام لا يمكنه لكل لا يشترط عليه حال الامام الاصح ان يصح والوجوه  
فمن هذا الاستثناء حال الامام وعدم اشتراطه للتحقق من الوصول الى الامام  
لان الاقتداء لا يشترط الا بغيره لا بغيره لا بغيره ولو قام على سطح المسجد واقتدى  
بالامام في المسجد فان كان للسطح باب في المسجد لا يشترط عليه حال الامام  
الاقتداء وان لم يكن له باب في المسجد لا يشترط عليه حال الامام مع الاقتداء ايضا  
وان تشبه عليه حال الامام لا يصح وكذا لو قام في المسجد مقتداه بالامام في المسجد  
فان قام على كبد راسه يكون بينه وبين داره وبين المسجد ولم يشترط عليه حال الامام  
يصح الاقتداء وان قام على سطح مسجد داره وداره متصل بالمسجد لا يصح الاقتداء  
وان كان لا يشترط عليه حال الامام **ف** والصحيح ان يصح الاقتداء ولو قام خارج المسجد  
على ان كان متصل بالمسجد يجوز الاقتداء بشرط اتصال الصفوف **ف** ولو كان في  
المسجد الجامع لم يجز بحري ان كان صغيرا لا يصح الاقتداء وان كان كبيرا يصح  
وحده الكبير لا يشترط شركا فيه وقيل ما يجري فيه السفن ولو وجد بالناس  
في الجماعة صلوة العبد جازت صلواتهم وان كان بين الصفوف قصفا  
واستماع ما يجازي عند الامام الصلوة لها حكم المسجد **ف** واذا اقتدى به  
في الصفوف لم تكن بين العبد وبين الصفوف اقتداء ولا يكون الا بغير الصفوف الاقتداء  
**ف** وقيل ان كان بين وبين الامام اقل من ثلاثة اربع لا يصح الاقتداء **ف**  
وهو المذكور في الظاهر في قوم صلواتهم في الصفوف في المسجد وقفا منهم فاما  
طريق لا يجوز صلواتهم لان الطريق وصف النساء في الصفوف من الاقتداء اقتداء  
كون ثلاثة صلوات ثلاثة من رجال من كل صف الى اخر الصفوف ويجوز للصلوة  
الباقين وان كان صف واحد في صف الصف وان كان بعد الله من صف النساء  
جازت صلوات من كان على الظلم والصلوة على غير المسجد ان كان بعد مكانا

فوق



في ضمن المسجد يكره وان كان لا يجهد لا يكره وتصدق اقامتنا صلوات  
 التراب على سطح المسجد مكره واذا مضى الحضور على القدم لا بأس بان يخطى الامام  
 على الطابق لكان العذر **ف** المقتدي اذا تقدم على امامه لم يجز صلوة  
 وان كان المقتدي اطول من الامام ولا يسجد السجود يقع قبل اسرار الامام  
 جائز صلوة وكذا الاقامة اصلت مع زوجها في البيت ان كان قد منها  
 بجلاء قدم الزوج لا يجوز صلواتهما بالجماعة وان كان قد سجد خلف قدم  
 الزوج الا انها طوبى يقع راس الماراة في السجود قبل اسرار الزوج جائز صلواتها  
 لانه العبرة بالتقدم **ف** رجل صلى خلف الامام ثم نوى ان يصلي بنية الصلوة وحده  
 او نوى ان يؤتم امامه في البقية ففعل على تلك النية الا انه ركع بعد ركوع الامام  
 ويسجد وبعد سجوده فصلواته فاقعة ولو اقامت في الامام ولا بد من ان  
 انه مقبض او ساكن لا يصح ان يركع في الصلاة اذا قام الى الخاضعة بعد ما قد علمت  
 ساهيا فاقمته به انسان في الظاهر مع اقتضائه **ف** اذا ادرك الامام في الركعة  
 وكما لم يكن شرا في الصلوة الا ان يكون الى القيام القرب لانه محل تكبيرية القضا  
 الانتساج وهو القيام اذا انتهى الى الامام في الركوع وكبير يريد به تكبيرية الركوع وان  
 كبير وهو قائم جائز صلواته ويكون تكبيرية الانتساج وان كان كبير وهو راكع لم يجز  
**ف** يصلي فريضة غيره وفيه كذا مستحرمات من الامامة لم يستحرم لان  
 منافع الدار لم تكن له ولو قام الامام وخطب القوم فصد ساء والواحد من الامام  
 ولو كان معه غيره يصلي يقول كذا في يمينه ولو جاءه والصف متعلقا من غير  
 الاخر فلك فافق صوت الكثرة جذب واحدا من الصف ان علم انه لا يؤذن وان  
 اقترب من خلف الصفوف جاز ولو كان في الصف لا ينبغي ان يكبر ولا ثم يجزى ولو  
 قد ركب اوله فاعلم ثم كبر هو فقد صلح الذي تأخر والمخ في هذه الاجابة  
 بالفعل فيعتبر بالاجابة بالقول **ف** اذا صلوا على الدار كما جازت صلوات  
 الامام ومن كان معه على وابية ولا يجوز صلوات غيره اذا قام الامام الى القيام  
 الا انه

كوت  
 نياقي

قل ان يفرغ المقتدي من التشهد فان المقتدي يتم التشهد ثم يقوم  
 وكذا لو سلم الامام قبل ان يفرغ المقتدي من التشهد فانه يتم التشهد ولو  
 سلم الامام قبل ان يفرغ المقتدي من الدعاء الذي يكون بعد التشهد  
 او قبل ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فله ان يهبط مع الامام لان قراة الشهادتين  
 واجبة ولهذا يلزم له السجود كرساهيا بخلاف الدعاء والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
**ف** ولو تكلم الامام قبل ان يفرغ المقتدي من التشهد فانه يتم التشهد لان  
 الكلام بمنزلة السلام وان احشد الامام مقتدا قبل ان يفرغ المقتدي من التشهد  
 فانه لا يتم التشهد ولو رفع الامام راسه من الركوع او السجود وقبل ان يصلي المقتدي  
 ثلثا الصلوة ان يتابع الامام لان متابعة الامام نهي فلا يتركها بالسنة ولو رفع الامام  
 في الوتر ولم يبق الا المقتدي من القنوت شيئا ان خاف صوت الركوع فانه يركع وان كان  
 لا يخاف بقيت ثم ركع ولو ركع الامام قبل ان يفرغ المقتدي من القنوت  
 لان القنوت ليس بقدر ولو فرغ المقتدي من التشهد قبل فراغ الامام وذهب  
 او تكلم جازت صلواته لان تمام الصلوة متعلقا بالقنوت وقد تمت قنوة الامام  
 حق المقتدي **ف** ولو نسي القنوت ولم يتذكر حتى رفع راسه من الركوع  
 فانه لا يثبت ويسجد السجود **ف** خمسة اشياء اذا لم يفعلها الامام  
 يفعاها القوم احدها اذا لم يثبت الامامة الثاني اذا لم يركع الامام بتكبير  
 العبد لا يكبر القوم الثالث اذا لم يقعد الامام في الثانية فثبته في اولها  
 والثالث لا يقعد هو ايضا الرابع اذا تلا الامام آية السجدة ولم يسجد  
 وذهب لا يسجد القوم الخامس اذا سجد الامام ولم يسجد المسبوق يسجد  
 القوم ايضا **ف** وفي اربعة مواضع اذا فعل الامام لا يتابع المقتدي احدها  
 لو زاد الامام في صلوة ترك سجدة لا يتابع المقتدي ولو زاد في تكبيرات العبد  
 يتابعه ما لم يخرج عن اربعة اركان الصلاة فان خرج لا يتابعه ولو كبر في صلوة  
 اجازة تحت الايتا بعد المقتدي والامام اذا قعد على الركعة وقام الى الخامسة



ساهيا لا يتا بعد المقتدي بها فان لم يقبل القامسة بالسجدة وعاد ولم يسلم  
 مع المقتدي وان قبل القامسة بالسجدة سلم المقتدي وتوكل بقول الامام على الركعة  
 وقام الى القامسة ساهيا وشهد المقتدي بان لم يركع في الركعة القامسة بالسجدة  
 فسدت صلاتهم وتبطلت صلاتهم اذا لم يفعلوا الامام يفعل القوم او صلا  
 اذا لم يرفع الامام يده عند تسليمه الافتتاح يرفع المقتدي واذا لم يركع الامام  
 قال المقتدي يني ان كان الامام في القامسة او السجدة واذا ركع الامام وكلمه او لم يركع  
 في الركعة او لم يقبل مع الله لم يجز او لم يركع عند الخطا او لم يركع عند التفتيح  
 يقول المقتدي واو لم يسلم الامام يسلم القوم والتاسع اذا سلم الامام  
 في يوم التشريق وذهب بعد السلام كبر القوم المقتدي اذا لم يركع في السجدة  
 قبل الامام هل كانت على خمسة اوجه اما ان يركع في السجدة قبل الامام او بعد  
 الامام او ان يركع قبل الامام ويصلي مع الامام او ان يركع مع الامام ويصلي قبله او ان  
 يركع في السجدة قبل الامام ثم يركع الامام في الركعة كلها فان اتي بالركعة  
 والسجدة قبل الامام في الركعات كلها يجب عليه ان يصلي ركعة واحدة غير قارة  
 ويتم صلوة لانه لا حق ولا له الركعة في السجدة في الركعة الاولى قبل الامام لم يركع  
 فلما فعل كذلك في الركعة الثانية انتقل الركعة على السجدة الى الركعة الاولى في الركعة  
 ثالثة وكذا الركعة في السجدة في الركعة الثانية ينتقل الى الثالثة فيصير ركعتين  
 وينتقل من الركعة الى الثالثة فيصير ثلاث ركعات بقية الركعة بغير  
 ركوع وسجود فيصير ركعة بغير قراءة ويتم صلوة اما اذا ركع مع الامام وسجد  
 قبله فيجب عليه قضاء ركعتين لانه لما ركع في الاولى مع الامام يصير ركعة فاذا سجد  
 قبل الامام لم يصير سجوده ثم لما ركع في الثانية مع الامام يصير ركعة انتقلت سجدة  
 من الثانية الى الاولى فصارت ركعة واجلست الركعة الثانية لانهما بقيت قيام وركوع  
 بلا سجود ثم لما ركع في الثالثة مع الامام وسجد قبله لم يصير هذه السجدة فاذ فعل في  
 في الركعة كان ذلك انتقلت السجدة في الركعة الى الثالثة وبطلت الركعة في

الاربع

الاربعه فيصير الحكم ركعتان فيجب عليه قضاء ركعتين بغير قارة وامسا  
 اذا ركع قبل الامام وسجد معه فيجب عليه قضاء اربع ركعات بغير قارة  
 لانه السجود مع الامام لا يقتضي الا الم يقدره ركوع فيلزمه اربع ركعات  
 وانما ذكر الامام في الركوع والسجود في اخرها سجودا لانه اني بما هو اوجب  
 لكن يكره وان ركع بعد الامام وسجد بعد سجدة الصلوة لكن يكره  
 سجدة لغير الامام المقتدي اذا رفع راسه من السجدة قبل الامام واطال  
 الامام السجدة فظن المقتدي ان الامام في السجدة الثانية فسجد ثانيا  
 والامام في السجدة الاولى ان توبى متابعة الامام ونوبى السجدة التي فيها الامام  
 او نوبى السجدة الاولى جان وان نوبى السجدة الثانية وكان الامام في السجدة  
 فرفع الامام راسه من السجدة وانما على السجدة الثانية فقبل ان يضع الامام راسه  
 على السجدة الثانية رفع المقتدي راسه من السجدة الثانية لا يجزى سجدة  
 المقتدي وكان عليه إعادة تلك السجدة ولعلم بعد بفساد صلوة  
 رجل انتقل الى الامام لم يكن المقتدي بعد ما ركع الامام ورفع راسه من الركوع فكبر  
 المقتدي للافتتاح وكبر وسجد سجدة بين مع الامام لم يكن المقتدي من ذلك  
 تلك الركعة لا تفسد صلوة وكذا الوارد في الامام في السجدة الاولى فكبر وركع  
 وسجد سجدة بين لم تفسد صلوة رجل ادرك الامام في قيام الركعة الاولى  
 وركع مع الامام ولم يقدر على السجدة مع الامام حتى قام الامام الى الثانية  
 وركع وسجد المقتدي ثانيا وسجد اربع سجودات فركع ركعة جعلا تلك السجدة ثمانية  
 منها الركعة الاولى ويعيد الركعة الثانية كلها لانه لما لم يسجد للركعة الاولى ثم ركع  
 ثانيا فاذا سجده اربع سجودات فسجدت ثمانية التحقت باحد الركعتين ولا تقع الركعة  
 الاخرى فاذا سجده سجدة بين والسجدة بدو الركعة لا يعتبر كان عليه قضاء ركعة  
 الثانية **ف** رجل ادرك الامام في الركعة فانه ركع ولا ياتي بالقضاء في الركعة بل  
 ياتي بالتسبيح لانه انتدب سنة التسبيح كذلك والتسبيحات في تلك الدنيا







المسبوق عنه حتى لو قال ابو مطيع رحمه الله لا يحمل المرحوم ان يعطى سبقا الى المسجد  
رجل صلى بالقوم في صلاة من الارض فقد اراد ما ينبغي ان يكون بين الامام والقوم  
بين المتقدمين يمنع المرحوم من ما في العجلة او حمل الجبر وما روي في ذلك  
لا يمنع لانه لا يسيء **في المسبوق** رجلان سبقا لبعض  
الصلاة فلما قاما يتعنان ان اقتديا احدهما بالآخر فمضوا في الصلاة فمضوا  
قراء او لم يقرأوا وهو المختار لانه قد يفتقر موضع الايراد وصلى الاخر ما لم يقرأ  
ولو نسي احدهما الذكر سبق في نظر اللاحق حتى مقدرا في نفسه لم يقدم  
بمؤخر صلواته رجلا اقتصر بالامام في ذوات الاربع فحدث الامام وام هذا الرجل  
والمتقدم لا يلزم ان يكون الامام كما يجب ولا يفتقر على المتقدم في بعض الركعات  
يقرا ويكفي ركعات احتياطا ما ذكر المسبوق مع الامام في صلواته  
وما يقتضيه اول صلوة هذا هو الصحيح ان اذا نظر الامام ان عليه صلاته  
للمسبوق وتأخر المسبوق في ذلك ثم علم ان الامام لم يكن عليه الا شهر في صلواته  
تقدم وان لم يعلم انه لم يكن على الامام هو تقدم صلواته المسبوق في ركعة  
اذا سلم مع الامام ساهيا لا يلزم سجود المسبوق لانه مقتضى هذا وان لم يعلم لم يركع  
الامام كان عليه السهو لانه صار من غير ذلك المسبوق اذا شئت في صلواته بعد ما قام  
الى قضاء ما سبق انه سبق ركعة او ركعتين فكثر يتوهم ان سبقا لم يركع  
صلواته المسبوق اذا قام الى قضاء ما سبق به قبل سلام الامام يكون  
الامام اذا حدث في ذوات الاربع ويختلف مسبقا ركعتين فاما المسبوق فيصلي  
ركعتين ويقعد حتى يتم صلواته ثم يستقل بقضاء ما سبق فلو جاز ركعتين ولو اقتعد  
تقدم صلواته كما لو قتره المقيم بالمسافر فاعاد ركعتين او ركعتين فليصل  
المقيم ركعتين ولم يقعد فسلمت صلواتهم ولو تكرر التكليف انه لم يصلي  
تقدمت صلوات الامام الاول والثاني والقوم ولو تكرر التكليف فكرر الامام  
الذي حدث فاشهد ما خرج من المسجد فحدث صلواته فاحضر ولو تكرر فاشهد

قوله

قوله ان يخرج من المسجد فسلمت صلواته وصلواته فاشهد بالقوم **في المسبوق**  
الامام في الامام في الصلاة التي يجلس بها في ياشاء وقيل اني  
في صلاة ما ينبغي به في ياشاء ويتوهم ذلك القراءة المسبوق ركعتين في ركعة واحدة  
في اخرها يتقدم صلواته وان كان مسبقا بثلث ركعات ويجزئ في الصلاة في الركعة  
التي سبق للمسبوق ثم يركع الامام وفي ياشاء في الصلاة على الاصح لانه الصلوة ليست  
موضع السكون **المسبوق** المفسر والذين على السهو واللاحق لا ياتي بالركعة في الركعة  
يكون قبل سجود المسبوق **المسبوق** ركعة او ركعتين في الصلاة فيما يقتضيه من عليه  
حتى لو ترك الصلاة في ركعة فحدث صلواته ولو كان مسبقا بثلث ركعات او  
اربعة ركعات في الصلاة وفي ذوات الاربع **المسبوق** في الركعة او في صلواته في حق  
الصلاة واخر صلواته في حق الشهد حتى لو كان ركعة من الركعتين ثم قام الى  
قضاء ركعة لم يسلم الامام فانه يقتضي ركعتين وتقرأ في كل ركعة بالفاتحة وتقرأ  
ولو ترك الصلاة في احداهما تقدم صلواته وعليه ان يقتضي ركعة وتشهد ويسلم لانه يقتضي  
آخر صلواته في حق الشهد حتى لو اراد ركعة مع الامام ركعة من الركعتين من صلواته  
او القعد والركعة وقام الى القضاء فعليه ان يقتضي ركعة ويقرأ فيها بالفاتحة  
والسورة ولا يشهد لانه يقتضي آخر الصلوة في حق الشهد ويقتضي ركعة اخرى  
ويقرأ فيها بالفاتحة والسورة ولا يشهد وفي الركعة بالخير والقراءة افضل  
ولو اورد ركعتين منها يقتضي ركعتين ويقرأ فيها وتشهد وتكون  
الصلاة فيها وفي احداهما قدمت صلواته لان ما يقتضي او اتم من حق الصلاة  
ولو كان ما ترك الصلاة في الاول يركع في الركعتين وادرك المسبوق الامام  
يبدأ بالخير في الصلاة فيما يقتضي من عليه وهذا كله بناء على ان المسبوق فيما يقتضي  
كأنه لم يركع واللاحق كما تختلف الامام فالحديث في الصلاة على اللاحق ويقتضي  
على المسبوق الامام اذا حدث تقدم مسبقا لا يشيخه ان يقدمه لو قدمه لا يشيخه  
لان تقدمه ولكن تقدمه من ان تقدمه في ان تقدمه صلواته الامام فانما تقدم



قدر الشهادتين ثم تقدم رجلا أدرك إلى الصلوة فيسلم بهم ثم يقوم نحو  
 إلى قضاها سبق ولو لم يتأخر وقد قدر الشهادتين ثم يركع أو تكلم أو أحدث  
 ستجدت صلوة وقت صلوة القدم رجل صلى الظهر أربع ركعات  
 ووجبت عليه الركعة في الأربع كلها بحيث لو ترك الركعة في ركعة مثايب  
 صلوة كيف يكون هذا قيل هذا رجل سبق بركعتين فأحدث الإمام  
 وخالف هذا المسبوق وأحدث ما لم يقرأ في الأولى من المسبوق  
 يلزمه أن يقرأ في الثانية من الإمامة الثانية فانه لا يركع الإمام  
 الركعة في الثانية وكذا يعلم من قام مقامه فإذا قرأ في الثانية فحدثت  
 هذه الركعة بالأولى فحدثت الثانية عن الركعة فصار كان الخليفة  
 يقرأ في الثانية فإذا قام إلى قضاها سبق يلزمه أن يقرأ في الثانية  
 رجل صلى الفريضة أربع ركعات صلوات كيف يكون هذا قيل هذا  
 رجل أدرك الإمام في الركعة الأولى من الركعة الثانية فأحدث الإمام وخالف  
 هذا الرجل وأحدث ما لم يركع من الركعة الأولى لأنه لم يركع من الركعة  
 سجدة للركعة الأولى فصار سجدة من الركعة الثانية والخليفة يلزمه أن يركع  
 ركعتين بآربع سجرات لأنه لم يركع مع الإمام ركعة فكان الخليفة سجدة  
**في الاستخلاف** الاستخلاف في جازة الإمام ويؤتى على  
 في الركعة أنه سبق أحدث في صلوة في خلف وكذا العلم إلى بركعة الركعة  
 من لا يصلح له ما في الاستخلاف بالخليفة في الانتهاء حتى لا يحدث رجل في  
 صلوة قدم رجلا على غيره وضوء أو صبا أو امرأة فصلوة وصلوة القدم فحدث  
 الإمام سبق أحدث فاستخلف رجلا والقوم رجلا آخر ونوى كل واحد  
 منها أن يكون إماما فإمام هو الذي قدم الإمام لأنه ما دام في المسجد كان جميع  
 الاختلاف **ق** أن نوبنا الإمامة معا جازت صلوة الذين أتموا وتبعوا  
 الإمام وقدت صلوة من أتم في الخليفة القوم وإن قدم أحدهما ينظر أنه

قدم القوم خليفة الإمام فكلنا وأن قدم خليفة القوم فاقدموا بينهم  
 نوب الآخر فاقدموا ببعض فصلوة الأولى جازت وصلوة الآخرين فاستخلف  
 وهذا إذا كان خلف الإمام خلق غيره قال كان خلف رجل واحد صار إماما  
 قدمه الإمام ولم يقدم نوبه الإمام ولم يركع **وإن** تقدم رجل من غير  
 تقديم أحد وقام مقام الإمام قبل أن يخرج الإمام عن المسجد جاز ولو خرج  
 الإمام عن المسجد قبل أن يصل إلى الإمام فحدثت الإمامة في الإمام  
 والقوم ولا تنفذ صلوة الإمام **ق** الإمام إذا أحدثت في خلف  
 رجلا من خارج المسجد والصنفين متصلة بصنفين بسجدة في سجدة  
 وتنفذ صلوة القوم وصلوة الإمام **بعضها الآخر** أحدثت في خلف  
 رجلا من آخر الصنفين أن نوبها خليفة الإمامة من سبعة صار إماما وإذا  
 نوبه جازت مقام الإمام يخرج الإمام الأول قبل أن يصل الثاني إلى الإمام  
 الأول فحدثت صلوة الإمامة الأولى خلا مقام الإمام من الإمام  
 ونشر جازت صلوة الخليفة أن يصل إلى الخليفة قبل أن يخرج الإمام عن المسجد  
 وإذا أحدثت الإمامة فحدثت الإمامة فحدثت الإمامة فحدثت الإمامة  
 الإمامة من صلوة المقتدى فاستخلف الإمام سبق أحدثت وخالف رجلا  
 وخالف الخليفة عن قائل القليل في الإمامة لم يخرج من المسجد ولم يركع  
 الخليفة سجدة وخالف غيره جاز ولا يصح أن الإمامة تقدم قبل الإمامة  
 قدمه الإمام الأول ولا كان جازة لا يجوز **ق** ولو قدم الإمام  
 في المسجد وخليفة لم يركع في خلفه فحدثت الإمامة الأولى  
 ولو خرج الأول إلى المسجد وتوالت مع الإمام في المسجد وخليفة لم يركع  
 الإمامة والخليفة الإمامة ثم إن لم يركع فحدثت الإمامة في الإمام  
 عن المسجد فحدثت الإمامة ولم يركع فحدثت الإمامة في الإمامة  
 لا يجوز للإمام أن يركع في خلفه لأن الخليفة لا يركع في خلفه







الامامة الى الاول وفات صلواتهم جميعا ولو جاء رجل مقتدى بالثاني قبل ان  
 يخرج الاول فسبق الثاني احدث ونحوه المصحح يكون الثالث اما كل واحد  
 ولا تفصل صلاته واحدا منهما جميعا ولو ان الثالث سبقت احدث ونحوه قوله  
 بجنا واحدا من الاوليين فحدث صلواتهما وصلوة الثالث تمام والله اعلم  
**فصل في السنن** عن عائشة وابي هريرة وغيرهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ابر على شئ عشرة ركعات في اليوم والليل  
 بينه العدا بينه اثنتي عشرة ركعة قبل الظهر واربع قبل العصر وركعتي بعدها وركعتي  
 بعد المغرب وركعتي بعد العشاء فذلك ما كملت له بهيمة تركها والسنن في ركعتي  
 الفجر ثلاث احدها ان يقول في الركعة الاولى سورة الفاتحة وفي الثانية الاخلاص  
 الثاني ان ياتي بها اول الوقت والثالث ان ياتي بها في سنة الفجر والركعة  
 ادا صلا قاطعا او ركبا **ط** ولو اضيق ركعتي الفجر قبل صلاته الفجر فافسد حاتم  
 فضا قبل وقت الفجر الاصح انه لا يجوز والا حسن ان يشرع في سنة  
 ثم يكبر للفريضة فلا يكون منسك للعل ويكون مستقلا من كل الى قبل **ط**  
 لو خشي ان تغرب الشمس ان تستغل بمسنة الفجر يشرع في صلاة الامام ثم  
 يقضي اذا طلعت الشمس **ط** والا حسن ان يشرع في السنن ثم تركها ثم  
 يشرع في الفريضة فاذا صلاها قضاها في السنة بعد الطلوع **ط** ولو صلا ركعتين  
 في الليل فافسد الفجر **ط** لا يوجب عن سنة الفجر على المصحح ولو صلا ركعتي  
 الفجر في وقت الفجر او في وقت المغرب او في وقت العشاء او في وقت الصبح  
 فيكون ياتي بها في السنة التي ان كان الامام في الصبي او في العكس وان  
 كان المسجد واحدا يقضي ما حية المسجد ولا يصليها في صلاة الصبح في صلاة  
 الجماعة فان فعل ذلك كرهه اشد الكراهة ولا تضل اليه يصليها في السنة

في الليل فافسد الفجر  
 الاخرين بعد طلوع الفجر  
 يستحب سنة الفجر في وقتها  
 وهي ركعتان او اثنتي عشرة

واللا يظن

ولا يظن الفرائض فيها وان كان رجوا ذلك المشتهر في ظاهر المذهب  
 يدخل مع الامام ويتر السنة ولو ادرك الامام في الركوع ولم يكملها الى الركوع  
 هذا ام الاول والثاني ويترك سنة تليها لا يجل صلواته اربع ركعات في الليل  
 او ركعتين بعد طلوع الفجر يستحب عن ركعتي الفجر علهما وهو رجا  
 عن ابي حنيفة به وبه يغني فلهذا في المسئلة الاولى ينبغي عن السنة ايضا  
 ولو ترك ركعة الفجر انه لم يصل ركعتي الفجر لا يقطع الفجر ولو صلا ركعتي الفجر  
 او الاربع قبل الظهر واستغنى بالصبح او الزهراء او الاكل فانه يعيد السنة المأكلة  
 لغرضه بشرية لا يبطل وان من من فاشت مع الفرائض في سنة الفجر يقضي مع  
 الفجر قبل الزوال والماضي هاتين فصل تقضي اختلاف الشايع في **ط** رجل  
 ترك سنة الصلوات لنفسه ان لم يراى حق فقد كلفا ترك **ط** خفاقا  
 وان راي السنة حقا الصحيح انه ياتر لانه جاء والوعيد بالترك  
 بجعل ترك سنة ان تركها بعد فهو معذور والافلا **ط** والسنة ان  
 يصلي قبل الظهر اربع ركعات بعدها ومن العصر لو صلا اربع ركعات فهو  
 وكبره ان يستقل بعدها وفي المغرب ركعتان بعدها وكبره التسفل قبلها  
 وفجر الوقت بعدها اربع ركعات بتسليمه واحدة **ط** اذا جاء مصليا الظهر  
 الى الامام ولم يصل السنة قبلها يدخل مع الامام في الجماعة ولا يتر طاق  
 ذلك ان يخاف فوت ركعتين من الظهر بخلاف صلوة الفجر فان من الغش  
 الى الامام في الفجر يصلي سنة الفجر اذا كان لا يخاف فوت الركعتين والوقوف  
 ان سنة الفجر يفوت لا في خلاف لانها لا تقصر سنة الظهر تقصر ما دام الوقت  
 باقيا **ط** رجل صلا المغرب في المسجد وخاف ان يورج الى المنزل يستقل  
 في صلاة المسجد الركعتين لانه يخاف ان يورج في وقت المغرب وقت ضيق  
 وان لم تقص صل ركعتين في المنزل لانه عليه السلام قال في صلوة الجليل  
 المنزل الا المكتوبة **ط** واذا اراد ان يتطهر بانه في الوقت الذي



يباح في النفل فان الافضل ان يصلي اربعاً لا يستحب الا في آخره  
 ولو صلى ركعتين ركعتين جاز ولا يلزمه والا افضل هو الرابع والزيادة على اربع  
 ركعات تسليمة واحدة مكررة في النهار واذا اراد ان ينفلح بالليل فليكن  
 عند اجتهاد في زيادة تسليمة واحدة غير مكررة بالليل الى ثمان ركعات  
 ولو ان الرجل اوجب على نفسه اربع ركعات تسليمة واحدة فادها بتسليمتين  
 فانه لا يخرج من نذر ومن اوجب تسليمتين فادها بتسليمة واحدة  
 جاز من نذره فكذا يدل على ان القوة في الرابع تسليمة واحدة أكثر  
 واذا افترق النفل بينة الاربع ثم افسدها لا يلزم الاقتصار ركعتين  
 ولو افترق بينة الست او الثمان ثم افسدها على قضاء ركعتين في كل يوم اربع  
 ركعات ولو نوى مائة ركعة لم يفتح سنة العشر في وقت محدداً لها ثم  
 اراد ان يقضيها بعد العشر لا يجوز له ان يقضيها بغير الفرائض لانها مخصصة  
 لانها جبهة من كل وجه فتشابهها وقت ايامه وجب فيها فلا يلزم  
 الا جوبه في هذا الحكم الا في ان لو افترق النفل في هذه الفرائض فليقلها  
 ويخرج من اتمامها ولا يقابل الشرعها رواجها فصار بالانعام مؤثراً  
 الواجب بل من هذا ينشأ من الانعام كذا احسن وعلى هذا سنة النبي اذ شرع  
 بين ان فيما ثم افسدها ثم قضاها بعد الفجر لم يجز ومن هذا النفل  
 فاعداً فافاد الركن قام ركعتان فافضل له ان يقرا شيئاً الا ان كان ركعتان  
 ليكون موافقاً لسنة فلو لم تقرا لم يجز في قضاها ركعتان اجزاء وان لم يستوف  
 قاتاً وركعتان لا يجوز لان ذلك لا يكون ركعتين فافضل له ان يقرا ركعتين  
 ان يصلي سنة الصوم لا ينبغي ان يفعلها ان لم يستوفها في يومه لا يشاء ان يصلي  
 لو اراد الله فانه كان لم يجز له ان يصلي ركعتين في يومه فافضل له ان يصلي ركعتين  
 في الاثر من اول يومه وان كان ركعتان في يومه فافضل له ان يصلي ركعتين  
 عنده لم يفتح اليه من حيث سنة نفل اول يومه اذ الله اراد ان يجعله

يخرج

الاول

اودع في القرآن فتخاف ان يدخل عليه الرباء لا ينبغي ان يذكر لان ذلك منصوص  
 واذا افترق الصلوة بينة وبينه وجب له ان يصلي ركعتين في كل صلاة في كل صلاة  
 على ما اسس لان النبي زعم ان من لم يصلي ركعتين في كل صلاة لم يصلي ركعتين  
 وميل النظر جازت صلوة والمقبول لا بد من هو المختار اما الجواز فان  
 الامر بالشئ يقتضي الاجزاء وما القبيل فدون انما قال انما يقبل من المسلمين  
 شرائط التقوى عظيمة والرباء لا يدخل في صميم الفريضة وفي سائر الطاعات  
 به دخل وكل صلوة بعد هاسته مكررة القعود بعدها بل يستقل بالسنة  
 للحد فليقل بين سنة والمكتوبة ويلزم النفل بالشرع مطلقاً وقضاء  
 لقوله تعالى ولا تطلوا اعنكم فيجب اليه في القضاء لعدم الفضل ومكره  
 قاعداً مع القدر على القيام وان افترق ما ثم قعد من غير عذر جاز  
 اذ افترقت السنة الاولى بين الظهر والعتمة قال ياداه الفرض بجائزته و  
 الوقت باق يقدم الرابع على الشئ في قضاء السنة وان افسد  
 بعد الشرع في النفل اتم ستمها ولا يلزم عليه وبعد ما صار الى اخره  
 فليقل وقت ركعتان قد مضت ثمانية الف فافترقها بركعة فليقلها  
 واذا افترقت ثمانية لم يخل ولا في ركعاتها اذ شرع في ثمانية فليقلها اربعاً  
 بقاها من ثمانية فليقلها ركعتين بناء على ان ركعة واحدة في الشئ الاول من  
 الركعة بوجوبها والركعة فلا يصح الشروع في الشئ الثاني فليقلها  
 بركعتين لا غير رجل شرع في ركعة رابعة فقرأ في ركعة من الشئ الاول  
 وركعتين من الشئ الثاني في بقية اربعاً واذا قرأ في الاولى لا يقرأ في الثانية  
 الاخرين ولو قرأ في الاولى لا يقرأ في الثانية الاخرين ولو قرأ في الاولى  
 فليقلها الاخرين ولو قرأ في الاولى لا يقرأ في الثانية الاخرين ولو قرأ في الاولى  
 اربع ركعات فافترق واحدة فليقلها الاول ليس بركعة اذ اسس في ركعة



عن قوله المصور في الشفع الاول من الفرض فضله في الشفع الثاني في الفاعلة  
**الح** اذا شفع في النفل لم وقت الطلوع او الغروب ثم قطع بحيث عليه القضاء  
 واذا شفع في صلوة على ظهره انما عليه ولم يكن عليه شيء فقطعه بحيث عليه قضاء  
**هم** في التراويح سنة سكرية للرجال والمساكين والصغير  
 ويستحب ادائها بالجماعة والجماعة افضل لان عرض الله عن اقامتها بالجماعة  
 بحضرة من كبار الصحابة رضي الله عنهم **س** والجماعة عشرة على وجه الكفاية ان ترك العمل  
 السجدة كلهم فقد اساءوا وتر كوا **ط** وان اقيمت التراويح في المساجد  
 وتختلف رجل من اهل الناس وصلاحه في بيته يكون تاركاً للصلوة ولا يكون سعيّاً  
 ولا تاركاً لله **و** ان كان اهل منزله يقتدى به ويكثر ايجاعه يحضره ويقبل عند  
 غيبته ولا ينبغي له ان يترك الجماعة لان في تركه تقبل الجماعة **ف** واذا اصابه السبب  
 بالجماعة فقد جاز فعية اذ انها بالجماعة الا ان في المسجد افضل لان فيه تلبية الجماعة  
 وكذا لكسب الكسبيات **ف** ويستحب ان يصليوا في مسجدهم خمس ركعات  
 يؤتمهم رجل يصلي في كل ركعة وكلما يصلي ركعة يستظهر بين الترويحيين  
 قد روي حجة وينتظر بعد الترويحة انما خمسة قد روي حجة ثم يركع  
 ولا ينتظر بين كل ترويحة حجة **و** لا صلاة في غير المساجد  
 اكثرهم على ان لا يستحب هو الصحيح **و** لا صلاة في غير المساجد  
 صلاته روي حجة وعيد على اهل الحرمين طاعة اهل مكة يطوفون بين كل  
 ترويحة اسبوعاً واهل مكة يصليون بعد ذلك اربع ركعات واهل  
 مكة بالخيار يستحبون او يطوفون او ينتظرون سكوتاً واهل مكة يقولون  
 وقيل لا ولا صلاة حجة على خمس الركعة اذ الميسر ح بين كل ترويحة  
 لا يتخالف على اهل الحرمين **ط** وقد اورد التراويح عشرة ركعات  
 خمس ترويحات بعشر تسليماً **س** في كل ركعة **ف** ولو زاد على العشرين  
 بجماعة يكره بناء على ان صلوة التطوع بجماعة مكره **ح** ووقتها

باب

ما بين العشاء الى التور هو الصحيح **ح** فلو صلها قبل العشاء او بعد التور  
 لم يؤدّها في وقتها ولا يكون تراويحاً **ف** رجل دخل المسجد فوجد الناس  
 يصليون التراويح وهو لم يصل العشاء فانتج التراويح معهم ثم مضى  
 لا يجوز على الاصح **ف** وان وجد في التور وهو لم يصل العشاء فانتج التراويح  
 فصلا التور معهم لا يجوز **ح** اذا كانت التراويح لا تقضى على الاصح **ف**  
 ويستحب تأخير التراويح الى ثلث الليل والافضل استيعاب الثلث الليل بالصلوة  
 فان اخرها والتراويح الى ما بعد نصف الليل لا بأس به هو الصحيح **ف** امام صلى الله  
 عليه وسلم وهو يعلم ثم يصليهم امام آخر التراويح ثم علوا فاعلم بعد  
 الف **و** التراويح لان وقت التراويح ما بين المغرب الى التور **ط** انما التراويح  
 او سنة الوقت او قيام الليل في رمضان بخلاف الترويحيين في غير الوقت عند  
 اداء الف **و** ان نوي الصلوة او صلوة التطوع لا يجوز على الصحيح لانها صلوة مفردة  
 فيجب لها عادة الصلوة للزوج عن العدة ولذلك يان بنوي السنة **ف**  
 والزاويح من على التراويح وسائر السنن تنادي بمطلق النية  
 والاحوط ان ينوي التراويح او سنة الوقت او قيام الليل وفي من الترويحيين  
 الاحتياط ان ينوي ما يعتد به من سنة الصلاة عليه **ط** واذا اعمل  
 التراويح معتقداً بان يصلي المكتوبة اي ينوي بعلي فافتر التراويح  
 الصحيح ان لا يجوز وكذا لو كان الامام يصلي التراويح فافترى رجل  
 ولم ينو التراويح ولا صلوة الامام لا يجوز ولو اقرن بامام يصلي  
 التسليمة الثانية او الثالثة والمقتدي بنوي التسليمة الاولى او الثانية  
 جاز لان الصلوة واحدة وليس عليه ان ينوي التسليمة الاولى ولو اقرن بامام  
 في التراويح والمقتدي بنوي سنة الف فان لم يكن صلاته سنة بعد الف  
 حجة قام الامام الى التراويح جاز لان التراويح في هذه الوقت الف **و** فلم  
 يختلف صلواتها ولو صلوا التراويح بنية الضائقة من صلوة الف لم يكن محسوراً



عن التراويح **ق** اذا اضل الزوجة الواحدة اما ان كان كل امام تسليم الاصل  
لا يستحب امام يجلي التراويح في مسجد في كل مسجد من تلك المساجد التي لا يجوز  
بالامام في التراويح وهو صلاة ركعتين لا يابس به ويكون هذا قضاء المصطوح  
بمن يجلي السنة **ق** ويقرا في كل ركعة عشر ايات هذا الصحيح لا يقتضيه في التراويح  
ربع سنة ويحصل لان عدد ركعات التراويح في كل شهر ثمانية واربعين ايات  
القرآن سنة الف وثم اذا قرأ في كل ركعة عشر ايات وصل الركعة في التراويح  
ولا يتركها في كل ركعة **ق** واقتضيه من فضيلة واقتضيه ثلث ركعات في كل  
شهر افضل **ق** ويشيع للامام وغيره ان اضل التراويح على عادال معتزلة  
ويقرا القرآن ثلث عشرة ركعة في كل ركعة عشر ايات والوجه اهل هذا  
كما في حديثه من في كل عشرة ايات وعن ابي حنيفة سوادك كان يجتم  
في شهر رمضان احدى وستين ختمًا ثلثين في الايام وثلثين في الليالي  
وواحدة في التراويح وصل ثلثين سنة سنة الف بوضوء العشاء والحمد  
تعالى في القرآن من التراويح **ق** الامام اذا فرغ من التشهد في التراويح لا يركع  
على الصلوة على النبي عليه السلام ان تغل على القوم **ق** اما العيصان  
التراويح للرجال لا يجوز على الصحيح والعصيان يجوز ويجوز اداء التراويح  
فاحدا بلا اهل يد على الصحيح ويكره ولا يجوز سنة الصحيح فاحدا بلا اهل  
ويكره العيصان على السطح في صلاة الخوف وكذا ذكره ان يضع يده على الارض عند  
القيام **ق** من اهل الاصل الاصل على ان اسلم الامام في ركعة وقيل بعض هذا  
على ثلاث ركعات يقال بعضهم صلات ركعتين ياخذ الامام مكان عذرا وان لم يكن  
على يقين يقول من كان صادقا فله ان يركع ركعة واحدة بين جمع والقوم  
والامام يجلي على **ق** وان لم يكن في كل صلاة تسليمة او من تسليمة  
الصحيح انهم يصلون تسليمة بحزبي فرائد فرائد في التراويح **ق** في الوتر  
الوتر واجب وهو ثلاث ركعات كالمغرب لا يسلم بينهما ويقول في جميعها

والذكر

والسجدة ان يقرأ بعد الفاتحة في الاولى سجدة ثم يركع في الثانية  
قل يا ايها الذين آمنوا في الثالثة قل هو الله احد ويقنت في الثالثة  
قبل الركوع برقع يديه ويكبر ثم يقنت ويسرع في دعاءه فقل وعن  
الشيخ عليه السلام انه كان يقرأ **الحمد** انا نستعينك ونستغفر لك  
ونستجهد بك ونؤمن بك ونعوذ بك ونسئلك عليك ونسئلك عنك ونسئلك  
كله فنسئلك ولا نكفر بك ونجلى ونترك من يقول **الحمد** اياك نعيد  
ولك نصلي ونسجد عليك تسعة وتسعون سجدة تجوز سجدة واحدة  
عندك ان عدا اياك بالكفار ملحق **الحمد** اهدنا فهدنا هديت  
وعافنا فمن عافيت وتولنا فمن تعفيت وبارك لنا فيما عافيت  
وقبلا ربنا شافعيت اهلك تقضي ولا يقضي عليك انه لا يدل من  
واليت ولا يصرف من عافيت تباركت ربنا وتعاليت **ح** ومن لا  
يحسن القنوت يستحب ان يقول اللهم اشق قلب ثلثا وعند بعضهم  
يقول ربنا اثنا في الدنيا حسنة وثلاثة ارباب **ق** واذا قنوت  
الامام في الوتر فالعبد يقرأ خلفه ولا يجلي على النبي في القنوت  
هو المختار **ق** ولو اجمع اهل القنوت على ترك الوتر اذ بهم الامام في  
واحد لم تنعوا قائلهم **ق** واذا في الوتر في رمضان بالجماعة افضل  
ولكيجه الامام دعاء القنوت على الاصح لان الاصل في الاذكار في  
الارعية هو الاخفاء ولا يركع في القنوت بل يجتهد ويكره  
الامام يقنت في القنوت بين الركعتين في السجود فالمفتدي تابع  
وكذا سجود السهو قبل السلام وكذا في تكبيرات العبد **ق** ولو جلي  
في خلاف امام يقنت لا يتابعه في الركعة يستكت قانما ولو سجد من القنوت  
تركه ثم تذكر لا يعود **ح** رجلا وتر فقرأ في الثالثة القنوت في  
نفس القراءة حتى ركع الوتر الفاتحة وشي سورة حتى ركع راس



وقراءة السورة وبعيد القنوت والركوع وإذا قرأ الفاتحة ولم يقم  
 حتى يركع ينجى على صلوة ويسجد للمسيح لأن القنوت واجب ولا  
 يجوز نقض الفرض لأقصر الواجب بخلافه الأول لأن نقض الركوع كان  
 لا قامة للركوع **و** جلا وتر لم يقرأ في الركعة الثالثة لا يجوز لأن الوتر  
 في حق شرط الوتر ليس حكم حكم الفريضة رجل شك في الوتر وهو في حال  
 القيام انتهى الثانية أو الثالثة وثبتت فيها يجوز لها أن تفسد ثم يقم  
 ويقوم فيضيف إليها أخرى وثبتت فيها أيضا وهو المختار والله اعلم  
**فصل فيما يفسد الصلوة** المفسد للصلوة نوعان فاحد  
 وقولي **أما الفعل** فإذا حدث في صلوة من بول أو غائط أو سرج أو  
 سعال أو شئ من ذلك فلو لم يتجدد وسبقه الحدث كان  
 الحدث موجبا للفعل كذلك وإن كان موجبا للوضوء فإن كان بفعل  
 فذلك وإن لم يكن بفعل إلا في غير الصلوة بل يتوقفاً وبين أن كان على  
 يديه أو رجل أو جراحة أو شيء ففرضها بغير غمراً فسال من الدم فسد  
 صلوة وإن لم يفسد بها ولكن انشفت بإصابتها اليد أو الثوب أو الركوع أو السجود  
 وسال من الدم فسد صلوة وهو بمنزلة ما لو ملأ الإنسان ببول ثم راكع  
 ولو سقط من السقف جرة أو خشب على المصلي فأدركه أو دخل الشوك في رجل  
 المصلي أو جبهة عند السجود فسال من الدم بطلت صلوة **ف** فإن  
 فعل فعلا ليس من أنواع الصلوة فإن كان كثيراً منه بطلت صلوة  
 والألا فكل ما يقام باليدين فهو كثير وإن فعل بيد واحد فهو قليل ما لم يكن  
 ذلك فعلاً واحداً أو ضرباً أو مرة أو مرتين لا تفيد صلوة **و** إن كان جرحاً أو كسراً  
 في ركعة في ركعة واحدة فسد صلوة **و** ولو انفق من غير ركعة أو ركعتين  
 مرة أو مرتين لا تفيد وإن تقم فسدت المرة إذا انحوت فسدت صلواتها  
 ولو أغلق الباب ليخفد وإن أفتح الباب المعلق فسد لأن ذلك فصل لغيره

بإدخال اليد

بإدخال اليد في المعلق ثم شد المعلق والثانية ثلاث بإدخال اليد  
 وتحريك المعلق وقت الفتح ثم إخراج المعلق من موضع الشد ولو شك  
 السر أو بطلت صلوة وكذا الوتر القيم **ف** وإذا حلق من  
 من جسدك ثلاث مرات يد فعة واحدة فسد صلوة ولو ضرب  
 إنساناً بيد أو سوطاً فسد **ط** وإذا تر وجع بمرحاة أو بكفة مرتين  
 لا تفيد وإن رمي بهم فسدت صلوة وقيل في العمل الكثير ما لو داه  
 إنسان ولم يستيقن أنه ليس في الصلوة أما إذا استكثرت فهو قليل  
 فأما لو سرح لحية أو رأسه فسدت صلوة **ف** وقيل يفرض  
 ذلك إلى المصلي أن استكثرت فهو كثير والأفلا وهو القول أقرب القول  
 أي حتى يفسد رجلاً أو رأسه فسدت المسائل لا يقدّر تقديره بل  
 يفرض إلى رأي المصلي **ف** ولو حول المصلي وجهه عن القبلة من غير عذبه  
 أو تقدم على الإمام من غير عذبه فسدت صلوة محاذة المرأة الرجل  
 في صلوة مشتركة شرعية الخويجة والأداه يفسد صلوة الرجل فسدت  
 المحاذات أو كثرت بالغة كانت المرأة أو صغيرة عاقلة أو قذرت بامام  
 نوي أما متما في الفريضة أو اقتدت سقطعة بالفتنة **و** **والمتفرقة**  
 شرطوا المشاهدة **ح** فإن قامت بحجب إمام نوي إمامتها وكبرت  
 مع الإمام لم ينفذ تحريم الإمام هو الصحيح وهذا المحاذاة أن يحاذي  
 بعض منها بعضاً من الرجل حتى لو كانت المرأة على الظلة ورجل يراها  
 بالأسفل منها أو خلفها أن كان يحاذي الرجل شيئاً منها فسدت صلوة  
 المرأة الحرة والأمة البالغة إذا وصلت بغير فتاء جهاز والحر  
 أو النية ما لم يوجد الثوب في خلاص الصلوة فقد وإذا سبقه حدث فكدت  
 ساعة بعد الحدث ولم يغير فسدت صلوة وإذا أصاب الثوب اليد من  
 نجاسة أكثر من قدر الدرهم أو طرح المقتدي في الزحف إمام الإمام







تفسد ولو تمتع لتحسين الصوت يفسد وأصحصل الصوت لا  
ولو تشاء بفضله منه صوتا وعطس يحصل منه صوت مع  
الحروف لا يفسد صلوة ولو قرأ الإمام آية الزهراء أو العزب فقال  
المعتدي صدق الله فقد أساء ولا تفسد صلوة ولو قال رجل  
اسمه موسى وما ملك يمينك يا موسى ان قصد به قراءة القرآن لا  
تفسد ولا يفسد المصلي اذا عطر نفسه بريح العطر فقال لا يفسد  
قوة الا بالله ان كان ذلك لغير الاخرة لا تفسد وان كان لغير الاخرة  
الدنيا يفسد ولو قال رجل بين يدي المصلي مع الله العطر وقال المصلي  
لا اله الا الله واراد به الجواب يفسد صلوة ولو قال في الصلوة في يوم القدر  
الله اكبر لا تفسد صلوة المصلي اذا عطر نفسه بريح الله يا فتى  
تفسد صلوة ولو عطس رجل في صلوة فقال له رجل في الصلوة رجلا الله  
فقال العاطس امين يفسد رجلا ان يصليان فعطس احدهما فقال  
له رجل خارج الصلوة بريحك الله فقالا جميعا امين يفسد صلوة عطر  
ولا يفسد صلوة الاخر لانهم يدع له المصلي اذا فتح عليه ليس الصلوة  
ان اراد به قراءة القرآن لا تفسد وان اراد بعطس في الصلاة يفسد  
تم يفسد صلوة بالفتح مرة وهو الصحيح وان فتح على المصلي رجل  
ليس في الصلوة فلهذا المصلي بفتح نفسه تفسد صلوة لانه تعلم وان فتح المصلي  
على اسماءه ان كان ذلك قبل ان يقرأ مقدا وما يجوز في الصلوة ولا يتفق  
الراية اخرى جاز ولا تفسد صلوة اخذ الامام بفتحها ولا وان كان ذلك  
بعد ما قرأ مقدا وما يجوز في الصلوة الا فان اعتقل الامام الائمة اخرى لا ينبغي  
ان يفتح فان فتح واراد به التعليم فسدت صلوة وان اخذ الامام

بفتح

بفتحه فسدت صلوة الكل وان قرأ الامام مقدا وما يجوز في الصلوة  
الا انه يوقف ولم ينتقل الى آية اخرى حتى فتح المعتدي الصحيح انه  
لا يفسد صلوة الفاتح وان اخذ الامام بفتحه لا تفسد صلوة  
ولا ينبغي للمعتدي ان يفتح قبل الاستفتاح ولا للامام ان يلجئ  
للمعتدي في الفتح لكنه يركع ان كان قرا مقدا وما يجوز في الصلوة  
او ينتقل الى آية اخرى المصلي اذا اخبر بغير نيته فقال الحمد لله  
او اخبر بامر محجب فقال سبحان الله او بغيره ليقوله فقال لا اله  
الا الله او قال الله اكبر ان لم يرد به الجواب لم يفسد صلوة  
وان اراد به الجواب فسدت صلوة ولو اخبر بغيره او بغيره سوا فقال  
الله وان اليه الرجوع ان اراد به قراءة القرآن دون الجواب لا يفسد وان  
اراد به الجواب يفسد ولو كان بينه وبينه كتاب موضح وعند رجل اسم  
يحيى فقال يحيى خذ الكتاب بقوة او كان في الرفقة وان خارج فقال  
يا يحيى اركب معنا ان قصد به قراءة القرآن لا تفسد وان اراد به الخطأ  
تفسد ولو قال ما اركب الا على واراد به الاجابة بنفسه يصير كمن نطق  
صلوة وان اراد عا في الصلوة بما قرأ في القرآن او في المأثور ولا  
يستعمل سوا من المأثور لقوله الامام غفر لي ولوالدي وللحقين والحقين  
لا يفسد صلوة وان لم يكن في القرآن ولا في المأثور ولا يستعمل سوا  
من العباد تفسد صلوة وان كان يستعمل سوا من العباد لا يفسد  
اعلم **في قراءة القارئ** المصلي اذا اخطأ في قراءة ذلك المصلي  
من وجوه اما ان يكون الخطأ في الجواب او بتخفيف المشدود او بتشد  
التخفيف او بترك المد في المدود او بزيادة المد في المدود او بترك حرف



مكان حرف او كلمة مكان كلمة او آية مكان آية او بالسنة يروى  
 او يوصل الموصول او يصدق او يخطأ في التسمية **الخطأ في الأفعال**  
 اذا لم يقرب المعنى لا يفسد صلوة كما لو قرأ القرآن أو المومنين والمؤمنات بغير  
 أو قرأ ولم يجعل له عرجا بانصبها أو قرأ الحمد بغيره بغير الدال والرحيم  
 بغير الميم والرحمن بغير النون وبغير يسر الباء وانصبها لا يخطأ  
 في الأرباب مما لا يمكن الاحتراز عنه فيعذر وإن غير المعنى بغيره لا يخطأ  
 بان قرأ وعصا آدم ربه بغير جيم آدم ورفع الريب أو قرأ يا ذا  
 المصير بغير الواو أو قرأ انما نختص الله من عباده العلماء برفع المعجم  
 ونصب العلماء أو قرأ نحن خلقناهم ففتح القاف وحذف الجيم اللام  
 وانزلناهم ففتح اللام وما يعلم تأويله الا الله يفصح للقاء وان الله يرفع  
 عن المشركين ورسوله بكسر لام الرسول وما أشبه ذلك اذا قرأ خطأ  
 فسدت صلوة في قوله التقديس مع وفي قوله الحق فحين لا تقصد  
 وما قاله المتقدمه احوط وما قاله المتقدمون اوسع **تخفيف الشدة**  
 لا تقصد صلوة بتخفيف الشدة الا في قوله رب العالمين أو قوله لا يضر  
 فانه يفسد وعامة المشايخ يخطئون ترك الشدة في غير ذلك  
 في الأعراب لا تقصد صلوة في قول النصارى ولو قرأ ان الله لا يات  
 بالسوء أو رب الناس وترك الشدة في آخرها لم يفسد  
**ذكر حرف في مكان حرف** اذا لم يتغير المعنى بان قرأ ان السلو  
 عن الظالمين وما أشبه ذلك لا يفسد صلوة لانه لا يتغير المعنى  
 يفهم الخطأ ما يفهم بالصواب **ف** ولو قرأ ما ليس في القرآن نحو ان الله  
 كونوا قيا مع بالقسط او حي القيام لا يفسد وان اختلف المعنى

وقرأ ما ليس في القرآن نحو ان الله لا يفسد بالسين بالسين المنقولة  
 فوقها الثلاث يفسد **وذكر حرف في مكان حرف** فان لم يكن  
 الفصل بين الحرفين كما نظد مع الصلة وقراءة الطائي مكان الصالحات بغيره  
 صلوة وان كان لا يمكن الفصل بين الحرفين الا بصفة كالنظام مع الصاد  
 والطاء مع السين والطاء مع التاء الاكثر على انه لم يفسد ولو قرأ  
 ولا يغوث ويعوق ونسر بالصاد او الله الصمد بالسين  
 او اساطير الاولين بالصاد او اساطير بالصاد او هو صمد بالصاد  
 لا يفسد ولو قرأ التائبين بالطاء او لا انضمام لها بالسين يفسد  
 صلوة ولو قرأ الامن خطف خطف بالياء فيها او بطنش البطنش بالياء  
 او صر صر بالياء او والعاديات شعبا بالطاء او وري ايمال بالراء  
 او تحسبا جاعلة بالواو المنقولة في قولها أو قرأ والسا عفو عوهم  
 بالذال المنقولة فوقها أو قرأ ثانيا فحضر بالذال أو قرأ بصير في السبع  
 استبرأ بالعين أو قرأ القاضين بغيرها بالسين أو قرأ في الغضوب بالسين  
 بالفاء والغضوب بالذال او بالطاء أو قرأ الصراط بالياء أو قرأ احد  
 بالياء أو قرأ لا تلحقن منكم بالياء أو قرأ واسطوا عليهم مطر بالياء  
 تقصد صلوة في الكل **ف** ولو قرأ لا تخم اسد رصبت بالطاء أو قرأ اظلم  
 بالياء أو قرأ تحسبا جاعلة بالحاء أو قرأ ضا شين خاشعين بالنون أو قرأ  
 فصل عسيتم بالصاد او فاعن عصىك بالسين أو قرأ فحججكم بالحاء  
 المنقولة في قولها أو قرأ يعوذون بالواو المنقولة تحتها أو قرأ انك  
 بعثت سيدا بالياء أو قرأ بعثت بالياء أو قرأ عظم بالصاد او بغيره  
 بالياء أو قرأ الضالين بالطاء أو قرأ الشيطان بالياء او صلد بالسين  
 أو قرأ يصطلون بالسين أو قرأ اللهم صل بالسين أو قرأ طمها بالياء أو قرأ



الصلوة والرجوع **كلما** فلو قرأ سر يا بالصاد أو نسيا حوتما  
 بالصاد أو ال التعريف بالسين أو نطق الله التي فطر الناس عليها ما التفت  
 أو غاظر السموات بالفاء أو تفصل الآيات بالسين أو ويد راء منها بالفاء  
 المنقطع من قها أو والطور بالياء أو يخصصان بالسين أو وسط علاب  
 بالصاد أو من قسوة بالصاد أو لولا بالياء أو ليسا بالصادين  
 بالسين أو وهو مكظوم بالياء أو بالياء أو قولا بالياء أو بالصاد أو من  
 القاتنين بالياء أو من من يعقظ بالياء أو ما لم يزل جميعا بالسين أو من في  
 بالفاء أو ذلك بالصاد أو وذل لنا بالصاد أو تار جارية بالفاء المنقطع  
 غوتها أو قرأ في تقليل بالصاد أو الخطب بالياء أو الصيق بالياء أو النساء  
 بالفاء أو يد في اليمين بتسكين لئلا تقصد صلوة في الرجوع **كلها**  
**وان نادر في كلية** فهو على وجهين ان تغير المعنى وتطويع  
 في القرآن لا تقصد صلوة كالوقراء والسر بالمعرب بزيادة الهاء والهمزة المنكر  
 بزيادة الياء أو قرأ أو نذر فحارة أو فحالة لا تقصد صلوة عند حادثة الشائع  
 وان تغير المعنى بزيادة كقولك ان سعيكم لشي وان بزيادة الاء أو قرأ  
 انك لمن المرسلين وانك بالواو فسدت صلوة وان تقصر حرفا عن كلمة  
 ان لم يتغير المعنى لا تقصد صلوة كالوقراء والفاء بهم رسلا بجذ الفاء  
 أو قرأ فسمجان بخلاف الفاء وكذا كمال جاء في القرآن بالواو والفاء ولفظ  
 افاقا بغير الهمزة لم يقصد صلوة **ف** وان حذف حرفا اصليا من كلمة  
 وتغير المعنى تقصد صلوة كالوقراء وما در قنهم بجذ الراء والراء أو قرأ  
 ولست بغير الاء أو قرأ جعلنا ابن مريم وأقرأه والليل اذا بغيت وتنهال  
 اذا تجلى وما خلق بمجدف النوا من ما خلق **ف** ولو كانت الكلمة ان  
 فقد حرفا من اولها او وسطها كالوقراء ترا ما سببا بخلاف المعنى في عربيا

تفسر صلوة

تقصد صلوة لتغير المعنى اولانه يصير لغوا في الكلام وكذا الوجه في حذف  
 الآخر نحو ان ليقا وضرب به مثلا بجذ الباء فان كان المعنى في على وجه  
 الترخيم لا تقصد صلوة بشرط ان يكون بعد الفاء في اسم العلم وان لا  
 يكون الاسم ثلاثيا بل يكون رباعيا او خماسيا في حذف الاء كالتوراء بالياء  
 بالمال لان الترخيم يخرج من الفاعلة بقال يا عابدين مكان حارثة بيا عابدين  
 كالحارث بيا عابدين كان النبي عليه السلام يقول لما نشره بيا عابدين وان قدم  
 حرفا على حرف في كلمة كقوله كعصف ما كول مكان عصف أو قرأ فرت من  
 قوسرة مكان قسورة تقصد صلوة لان فيه **وان احط بذلك**  
**مكان كلمة** فان كان بينهما مخالفة في المعنى والثانية المربوطة منها  
 في القرآن تقصد صلوة \* كالوقراء ان الفجار في خيام أو قرأ  
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالطاء مكان الصلوات وان كان  
 بينهما موافقة في المعنى الا ان الثانية ليست في القرآن بان قرأ طعام  
 الفاجر مكان طعام الانبياء لا يقصد صلوة وكذا الوقراء ان ابراهيم لا اله  
 الا هو وحده لا يقصد صلوة وان كانت الكلمة الثانية في القرآن  
 فهو على وجهين اما ان كانت موافقة للاولى في المعنى والمخالف في الاء كانت  
 موافقة لا تقصد صلوة كالوقراء العالم مكان العالم ولو كانت مخالفة  
 كالوقراء وعلم علينا اننا كنا غافلين مكان فاعلمين او ختم اية الرحمة بآية  
 العذاب او على الخلاف تقصد صلوة على قول عامة المشايخ **وان اراد ان**  
**يقراء كلمة غير ما على لسانه بشرط ان يترجم وقرأ الاولي او لم يترجم**  
**الصلوات** قرأ شرط من كلمة وانها لا تقصد صلوة لم يقصد صلوة بشرطها و  
 ان كان ذكر شرط من كلمة نواتها تقصد صلوة تقصد صلوة بشرطها والصلوات

كعقمن



حكم الله الصلوة **ف** وان ذكر ان مكانه ان وقف على الاول فقا  
 تاماً وايتاً بالثانية لا يفسد صلوة كما لو قرأ والذين والذين والذين  
 ووقف ثم ابتداء بعد خلقنا الانسان وان لم يقف وقوله موثوق لا يفسد  
 الاول بالثانية لو قرأ ان الذين امنوا وعلو الصلوات فلم يفسد صلوة  
 لا تقص صلوة وان تغير المعنى بان قرأ ان البارئ عليم ان القرآن لم يفسد  
 تقص صلوة وان ترك كل شيء اذ لم يتغير المعنى كما لو قرأ وما تدرى عاقبت  
 ماذا كسبت فلما وبترك فلا تقص صلوة وان تغير المعنى بترك كل شيء بان قرأ  
 فاعلم الذين آمنوا وترك كل شيء صلوة عند الحاجة وان زاد كل شيء في آية فقام  
 على وجهين اما ان كانت الزيادة في القرآن ولم يكن ان كانت في القرآن ولم  
 يتغير المعنى بان قرأ لا تجدون الا الله والوالدين احساناً وبذا يروى في  
 لا تقص صلوة وان كانت زيادة تغير المعنى وهي موجودة في القرآن نحو من قرأ  
 من امن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا وكفر بغير الله بعد حمد الله ففسد  
 صلوة وان لم يكن الا زيادة موجودة في القرآن ويقف بها القاري بان قرأ  
 واما ثور فهدى بانه وعيسى ايم فاستحبوا الميراث فهدى بانه تقص صلوة وان  
 كانت الزيادة لا تغير المعنى بان طهر من ذنوبه فهدى بانه تقص صلوة وان  
 ترك آية من سورته وقدر ما يجوز من الصلوة جازت صلوة وان وصل  
 في غير موضع او فصل في غير موضع ان لم يتغير المعنى فاحتاج بان وقف على الترتيب  
 ابتداء بالجزء ان يقول ان الذين امنوا وعلو الصلوات فوقف فقام تاماً ابتداء  
 او كل شيء في البرية او فصل بين الوصفين الموصوفين بان قلنا كان غير او  
 وقف ثم ابتداء بقوله شكورا فقل هذا لا يفسد ولا يفسد بالصلوة وان لم يتغير  
 فاحتاج نحو ان يقول الحمد لله ووقف ثم يتغير بقوله بغير الله والذين

الحق ان لم يتغير المعنى كما يتغير اننا انزلنا او غير كما في قوله دعاء ونزلنا  
 لا يفسد على الصحيح ولو قرأ القرآن في صلوة بالاعلان ان غير الصلوة في صلوة  
 وان قرأ في غير صلوة ففسد الشائع انهم كرهوا ذلك وكرهوا الاستماع ايضا لانه  
 تشبها بفسقة ما يفعلونه في فسقهم ولو قرأه على عباد الله الصالحين  
 بالسين يفسد صلوة وقوله لا **ط** ولو قرأ العجيات بالحداد او حاد علي  
 العظيم بالصلوات لا يفسد واذا قرأ عن قاعة العنكة فقال آمين تشبها بغير  
 لا يفسد صلوة وعليه الفتوى لا يفسد في ذلك **د** ويتبين ان يفسد في الصلاة  
 بدون التشديد او بدون الله او تشديداً واحداً لا يفسد استحبنا الا انزلنا  
 اسقط بالبناء على ان الله مكيه ليعقوب تمام التمام **فصل**  
**الاشارة والاختلاف بين الامام والمأموم** فصل في الغيبة ان كان في  
 الركعة الاولى ان في الشية وهو قائم فانه يتم تلك الركعة ويقعد ويقوم ويصلي  
 ركعتين ويقعد ثم يقوم ويصلي ركعتين ويقعد ولو شك بعد السلام انه صلى ثلاثاً  
 ام اربعاً فحكم بالركعتين على الظاهر ولو شك بعد ما فرغ من تشهدته صلوة  
 ولا شيء عليه وحل صلوة وحده او اماماً مع يقوم قلنا اسلم غيره وحل عدل  
 وكسب صليته الظاهر فله ذلك وكما في قولنا ان كان عند الصلوة في ركعة  
 لا يثبت ان في قولنا انما هو الصادق او كافر في يعبه صلوة احتياطاً وان شك  
 في قولنا جليلين عدلين يعبه صلوة وان لم يكن المخبر عدلاً لا يقبل قوله ولو وقع  
 الاختلاف بين الامام والمأموم فقال يقوم صليته فله ان يقول الامام  
 صليته اربعاً فكان كان الامام على يقين لا يعبه الصلوة فلو لم يكن  
 على يقين فاحتج بقوله فان اخشعتم القوم فعلى بعضهم سجدوا وقاموا فلو لم يكن  
 والامام مع احد التوكلين يخذ بقول الامام فان لم يكن الامام الصليته واحداً



القوم مع مقتد يا به صح اقتداؤهم ولو استيقن واحد من القوم ان يصل  
 ثلاثا ويستيقن واحد ان يصل اربعا والامام والقوم من شك ليس على الامام  
 والقوم شيء لان قول المستيقن بالنقصان عارضة لقول المستيقن بالتمام  
 والظاهر بعد الفان هو انهم فلا يعادون على المستيقن بالنقصان الاعادة  
 لان يظن لا يبطل يقين غيره ولو كان الامام مستيقنا انه صلى تلك ركعة عليه  
 ان يعيد بالقوم لانه يتيقن بالنقصان ولا اعادة على الذر يتيقن بالتمام  
 ولو استيقن واحد من القوم بالنقصان وحكم الامام والقوم فان كان  
 ذلك في الوقت اعادوها احتياطا وان لم يعيدوا فلا شيء عليهم الا اذا  
 استيقن عدلان بالنقصان واعتبروا بذلك **ف** رجل صلى يوم  
 وليمة ثم تذكر انه ترك الركعة واحدة ولا يدري ان ترك الركعة تركها  
 قالوا يعيد صلى الظهر والوتر لانها يفدان ترك الركعة في ركعة واحدة  
 ولو تذكر انه ترك الركعة في الركعتين يعيد صلى الظهر والمغرب والوتر ولو تذكر  
 انه ترك الركعة في الاربعة يعيد صلى الظهر والعصر والوتر ولا يعيد المغرب والوتر  
 والمغرب امام مكة المغرب فقال بغيره انهم صليت ثلثا وقال بغيره  
 صليت ركعتين وكل الغريقين عنده ثقة يؤخذ بقول الغريق الذي كان امامهم  
 معهم فان عاودوا مرة اخرى مع العام قالوا اصلح من يقول صلى الله عليه وسلم  
 فاسد **ف** رجل صلى الوتر فنك وهو قائم انه لم صلى فانه ياخذ بالمثل  
 احتياطا ولقوا في كل ركعة وبقيت في الركعة الاولى لا يزول وقيل يقول في الركعة  
 الثانية ايها ولو اوتر فقرأ في الثانية بالقنوت ولم يقرأ القرآن او قرأ  
 الفاتحة دون السورة فتذكر في الركعة فانه يعود الى القيام ويقول بغيره  
 ويركع وان نسى القنوت في الوتر فتذكر في الركعة الصحيح انه لا يفتن ولا

في

يعود الى القيام فان عاد الى القيام وقت ولم يعيد الركعة لم يفسد صلاته  
 لان ركوعه قائم لم يرتفع ومن يقض الصلوات يقض الاوتار  
 يقضونها لان قضاء الوتر واجب ولا يريد القنوت ولو تذكر انه لم يذكر  
 تكبيرة الافتتاح ثم يتبين انه ترك جاز له المني وان ادرك **ف** رجل شك  
 في صلاته اصلها ام لا فان كان في الوقت تعيده لان سبب الوجوب قائم  
 وانما لا يعمل هذا السبب طمأنينة لا اذ فيه وفيه شك وان لم يكن في الوقت  
 فلا شيء عليه لان سبب الوجوب فاته والقضاء انما يجب بشرط عدم  
 الاداء في الوقت وفيه شك **ف** وان شك في ترك ركعة من الصلوة  
 قبل الغلغلة منها جميعا ويقع في كل ركعة وان شك بعد الفان هو السلام لا شيء عليه  
 ولو دخل في صلاة الظهر ثم شك في الفان صلىها ام لا فلا شيء من صلاته  
 يتيقن انه لم يصل الفان صلى الظهر ثم يعيد الظهر **ف** رجل صلى العشاء ثم ترك  
 سجدة واحدة ولا يدري انه تركها من صلى الظهر ام من صلى العصر الذي  
 هو فيها فانه يتحرى فان لم يقع تحريمه على شيء من العصر وسجد بحق واحدة  
 لا احتياطي انه تركها من العصر ثم يعيد الظهر احتياطا ثم يعيد العصر وان لم يعرف فلا شيء  
 عليه **ف** شك في صلاته الفجر في حال قيامه انها الاولى من صلاته ام الثانية  
 يجوز ان يشهد ويرفع ما بعده القيام فان كان التي شك فيها ثالثة فقد  
 رخصها بالعود الى القعود وتحت صلاته ثم يقوم فيسجد ركعتين فيقرأ في  
 كل واحدة منها بآيات الكتاب وسورة ثم يشهد ويسجد سجدتين  
 لانه ان كانت الاولى فلم يأت بشيء من صلاته سوى التكبير فأتى بجميع ركعاتها  
 وقرأها امام صلى يقوم فذهب اليك بغيره من الظهر وقال بغيره من العصر فان كان  
 وقت الظهر فيها الظهر وان كان وقت العصر فيها العصر وان كان شكلا جاز



للفريقين به **ط** رجل على يقوم فلا يصح ركعتين وسجدتين الثانية شكله  
 صلاته او ركعتين او شك في الرابعة والثانية ياخذ الخلف ليعلم بهم ان صلوا  
 تمام معهم وان قعدوا قعدوا معهم يتعلم بذلك فلا بأس به **ص** صلوا اذا شك  
 في سجودته ان صل ركعتين او ثلثا تأمنا ان كان في السجدة الاولى يكنه اصله صلوة  
 لا اذان كان صل ركعتين كان عليه تمام هذا ركعة لا ثالثة فيه فيجوز ولو كانت ثالثة  
 من وجه لا يفد صلوة عند غيره رجلا لانه لا تكفي السجدة الاولى او انقضت  
 تلك السجدة اصلا وصارت كأنها لم يكن كالسجدة الاولى في السجدة الاولى من الركعة  
 الخامسة في صلوات الظهر مشكوك به وان كان هذا الركعة في السجدة الثانية  
 من الركعة الثالثة فسدت صلوة لاحتمال انه قيل ان ثلثه بالسجدة الثانية  
 والله اعلم **فصل في الترتيب وقضاء المأثورة**  
 اعلم ان الاداء ما فعل في وقت المقدرة او لا شرعا والقضاء ما فعل في وقت  
 الاداء استدراكا لما سبق له وجب عليه من غير عمد او سهوا والاعادة ما فعل  
 في وقت الاداء ثانيا العذر وان مراعاة الترتيب في الصلوة شرط عندنا  
 فاذن الى الفجر جزا لثلاث الشمس ثم ذكرها احدى لها ونوبها بالظهر لا يجوز  
 عندنا **ح** ومن ذكر صلوة فهو في احد الصلوات خمس صلوات كان من مآذره  
 وبين ما هو فيها اكثر من خمس صلوات مطلق فيها ثم قضى الفجر عليه وان كان  
 اقل من ذلك قطع **ح** والاصل في اداء التامة الوقتية في ذكر الفاتحة ان  
 ينظر الى الغواشات ان كانتا فوقها يكونا سابعة الوقتية **ف**  
 والترتيب ليعقبا ثلثا بالترتيب وضميق الوقت وهو ان يكون حاله  
 لم يتغير بالغاثة ثم خرج الوقت قبل اداء الوقتية وان كانت الغواشات  
 وحده اذ صارت الغواشات متاخرين الوقت الى وقت السجدة ليعقبا ترتيب

فجر

فيجوز ان يستحب **ح** وتفسير الضيق ان يكون الباقي من الوقت بعد الذي  
 للمربع في الوقتية والمركبة جميعا وان كان سبع الوقتية والمركبة جميعا  
 يكون **ح** وسأ الوقتية لا يجوز الوقتية ما لم يقض ذلكا بقض الذي يعلم الوقت  
 وتفسيره رجل لم يصل العشاء والوتر فذكر الوقت الفجر وبقي من الوقت  
 مقدار ما لا يسع فيه الا خمس ركعات على قول المجتهد رجلا بقض الوتر  
 ثم بقي الفجر لان عنده والوتر فذكر فيمن جاز الوقتية ثم بقض العشاء  
 بعد طلوع الشمس وكذا الوتر في وقت العشاء لم يصل الفجر والظهر ولم  
 يخرج من الوقت الا ما يسع فيه من ركعات فانز يقضي الظهر ثم صل العشاء وان  
 كان لا يسع فيه الا ست ركعات فانز يقضي الفجر ثم العشاء **و** متى قضا الغواشات  
 ان قضا الجاهلة فان كانت صلوة يجزئها بغير فيها الامام بالقرآن وان  
 قضاها وحده يتخير بين الجهر والهمس واجز الغواشات في الوقت ويجزئها  
 يتخلف فيها وكذا الامام **ط** ولو كثرت الغواشات وازداد ان يقضيها بركعة  
 ازمت في القضاء وتفسير ذلك ان تقصر فثمة ثم فثمة كان من بين  
 الاولى والثانية فثمة ثمة يجوز قضاء الثانية وان كان اقل من ثمة  
 لا يجوز قضاء الثانية ما لم يقض ما قبلها **ب** ان هذا الاصل رجل ترك الصلوة  
 شيئا او اذ ان يقضي المتركات فتقف ثمة ثم رفعوا واحدة ثم  
 تنهين ظهر ثم تنهين ظهر هكذا فعلى في جميع الغواشات الفجر الاولى  
 جائزة لانه ليس قبلها متركات بغيره والفجر ومن اليوم الثاني في سجدة  
 لان قبلها اربع متركات ظهر يوم الاول وعقده ومقرنه وقتاؤه  
 والظهر من اليوم الثالث جائز لان قبلها ثمة صلوات اربع من اليوم  
 الاول واربع من اليوم الثاني ثم يقضيها من صلوات الفجر الى الظهر جائز

وان كانت الغواشة  
 ركعتين من واحد وقت  
 لا يسع جميعا في ركعات مع  
 الوقتية كان لا يسع جميعا



واما صلوة الظهر من اليوم الاول فحائز في فاسدة لان قبلها  
 ثلث صلوات من اليوم الاول وصلوة الظهر اليوم الثالث حائز لان قبلها  
 ست صلوات متروكة منذ من اليوم الاول وتعد من اليوم الثاني وما  
 بعدها من صلوات الظهر الى اخر الشهر حائز واما صلوة العصر من اليوم الاول  
 فحائز وصلوة العصر من اليوم الثاني فاسدة لان عليه المغرب من اليوم الاول  
 لو لم يكن عليه من اليوم الثاني وصلوة العصر من اليوم الثالث فاسدة لان قبلها  
 المغرب اثني عشر من اليوم الاول والمغرب من اليوم الثاني وصلوة العصر  
 من اليوم الرابع حائز لان عليه قبلها ست صلوات متروكة وصلوة المغرب  
 من اليوم الاول حائز لان ليس قبلها متروكة وصلوة المغرب من اليوم الثاني  
 فاسدة لان قبلها متروكة وهي الغن ومن اليوم الاول وصلوة المغرب من اليوم  
 الثالث فاسدة لان قبلها صلوات من الغن ومن اليوم الاول والثلث من اليوم الثاني  
 وصلوة المغرب من اليوم الرابع فاسدة لان قبلها ثلاث صلوات من الغن  
 الاول وعشاء اليوم الثاني وعشاء اليوم الثالث ومن اليوم الخامس كذلك لان  
 قبلها اربع صلوات ومن اليوم السادس كذلك لان قبلها خمس صلوات ثم ما  
 بعدها من صلوات المغرب الى اخر الشهر حائز وصلوات الغن كلها حائز لان  
 ليس قبلها صلوات متروكة **ف** ولو ترك خمس صلوات ثم صلوا بعد صلوة  
 وهو فاكرا لم يصل خمس فانه يصح الخمس ويعد للساكنة في قوله فانه  
 لم يقض **المسألة** كانت ولم يعد اليه وصل الى بنة وهو ذكر لما قبل  
 جازت اليه بنة في قوله عليه قضا **المسألة** كانت خلتوا من السابعة فلهذا  
 لا يصح الا بنة وقال لا يصح رجل ترك صلوة يوم وليلة ففصل الغن من كل  
 صلوة من الغن وصلوات الغنات كلها حائز قد مرها اذا مرها اما الغنات

انه بدأ بها لا يجوز وان بدأ بالغنات فالوقت كله فاسدة **المسألة**  
 الاخرى وان كان عالما فالت فاسدة ايضا وهذه المسئلة يوافق قول  
 من يقول ان الترتيب او المقط بكرة الغنات قضي بعض الغنات  
 وبقيت الغنات اقل من بيت يعود الترتيب وقال بعضهم لا يعود وهو  
**المختار** رجل ترك الظهر والعصر يومين متتابعين لا يدرى انهما الاول  
 فتوى ولم يقع تحريم على من يدا بانهما فان بدا بالظهر قصر  
 الظهر والعصر قال ابو حنيفة في بيعه الظهر وقال لا يصح ولو ترك ثلاث  
 صلوات الظهر والعصر والمغرب من ثلاثة ايام عندها يقضي ثلاث صلوات  
 ولا يجب مراعات الترتيب الغنات **ف** رجل ترك في وقت العصر انه لم يصل  
 الغن والظهر ولم يبق من الوقت الا ما لم يبق فيه زمان ركعت فانه يقضي الظهر والعصر  
 وان كان يصح ركعت يصح الغن والعصر وان لم يصل الغنات في وقت الظهر  
 جاز رجل صلى الظهر والعصر وحده والعصر بوضوء وهو يقين ان العصر حائز لا يجوز  
 فان اعاد الظهر ولم يعد العصر حتى صلى المغرب يجوز المغرب ولو ترك في الوتر  
 واليكسبي وتخذ بالذال او بالعلو حتى فرغ من ركعة وصلى الفجر مع غن  
 هكذا يكرر اعادة الوتر دون باقي الصلوات رجل صلى الفجر وهو ذكر انه  
 لم يصل الغن لكن يزعم ان الوقت ضيق فلما خرج من الفجر ظهر ان الوقت  
 سعة رجع الغن والفجر فخرج ولو صلى الفجر ناسيا ثم ظهر ان الوقت سيع  
 فليكن في وقت الفجر ولو ترك في الغن بعدما صلى الفجر ثم طلع الشال طلعت  
 قبل ان يقعد قد استشهد ففجر حائز وان طلعت بعدما قعد قد استشهد فقصر  
 فذكر معروف وهي اثنا عشر **ج** رجل اتمعت العصر في وقتها **المسألة** كان  
 غيب الشمس ثم تذكر انه لم يصل الظهر فانه يتم العصر ثم يقضي الظهر ولو اتمعت العصر



في اول الوقت فاطل الفلاة فلما صار ركعتين غابت الشمس ثم تكرر ان يصل الظهر  
 فذكر ان لو اتمعت العصر في اول الوقت وهو ان لم يصل الظهر فاطل الفلاة  
 حتى غابت الشمس لا يجوز بعده ولو اتمعت العصر في اول الوقت وهو ان لم  
 يصل الظهر ثم حركت الشمس فانه يقطع العصر العهر ثم يتقبل مرة اخرى  
 ولو كان ناسيا وقت الاضحية ثم تذكر عند الاحرار مضيقا رجل اتمعت العصر  
 وهو ان لم يصل الظهر او صلها على غير وضوء كان عليه قضاء الظهر  
 اعادة العصر وان قضي الظهر لم يعد العصر حتى لو صلى المغرب بعد المغرب  
 وعليه عادة العصر رجل ترك الصلوة نهارا او سنة ثم شغل بامر الصلوة  
 في مواقيتها ثم ترك صلواته وهو ان لم يركع في سنة واحدة ولم يركعها  
 من الغداة يجوز الوقتية وهو الظاهر رجل مات وعليه صلوات ولو  
 بان يصلوا عنه اتفق المتأخر على انه يجب تنفيذ هذه الوصية من ثلث  
 ماله ويوطئ لكل مكتوبة نصف صاع من الحنطة والبر من ذلك غلام احدهم  
 بعد ما صلى العشاء ولم يبق حتى طلع الفجر على عادة النكاح يومئذ  
 وان يتيقظ قبل طلوع الفجر على قضاء الفتن واجامعا وحده واقصر من غيره  
 سألها ابن حنيفة رحمه الله فاجاب بانكرنا واعاد العشاء رجل يقصر صلوات  
 عمره مع ان لم يقصر شيئا منها قال يعقوب بن اسير وفيهم قال ان لم يركع في سنة واحدة  
 بالاحتمال لان التقدير بعد صلوة العصر ولا بعد بلوغ الفجر لانها لفظة في تركها  
 وان اراد ان يقصر الفرائض قبل نوب اول ظهر بعد عليه وكذا كل صلوة يقصرها  
 وادار ان يقصر الفرائض في اول ظهر عليه لان التقدير الاول صار الثاني  
 الاول ظهر بعد عليه وقيل ينبغي ان يقصر ظهر بعد عليه وكذلك كل صلوة يقصرها  
 وهو ان يترك في وقتها او في الوقت وجوبا موحدا مستفيض في كل وقت

وفاطمة

وعلى هذا كل عبادة موقوتة موقوتة والوقت ليس بمعيار لها  
 اذا قامت صلوة تنجز فقتضاها الا صلوة او صلواتين  
 ثم صل الوقتية فذكر ان لما بقي يجوز على المصنع **فصل**  
**فيما يجب السجود وما لا يجب**  
 يجب سجدة السجود بستر اشياء بتقديم ركعتيها على ركعتيها قبل ان  
 تقراء ويسجد قبل ان يركع ويتخير في ركعتيها ركعتيها صليته  
 تذكرها في الركعة الثانية ويتخير القيام الى الثالثة وبالزيادة  
 على قدر التشاهد ويكره ان يركع ركعتين وطعن سجدة است  
 ويتخير الواجب في الجهر فيها يخاف ان او على العكس ويترك  
 الواجب كترك القعدة الاولى في الفرائض وبترك السجدة الثانية  
 التي جميع الصلوات كترك السجدة في القعدة الاولى وقيل يجب بترك  
 الواجب وهذا الجهر ما قيل فيه فان هذه العبادة المنة تخرج  
 على هذا لان كل ما يجب في الصلوة ثم على الافعال والافعال  
 جبريا فاذا وقع لم السجود في الافعال يجب عليه سجدة السجود  
 اذ التقيد في موضع القيام او قام في موضع السجود او ركع في موضع السجود  
 او سجدة في موضع الركوع او ركع ركعتين او زاد على قراءة السجدة  
 في القعدة الاولى او سجدة ثلث سجدة او ترك سجدة صلي  
 الصلوة او ترك سجدة التلاوة عن موضع ما يجب عليه سجدة السجود  
 وانما سماعه الا انه كان لا يجب كما اذا سجد كما اذا سجد في السجود  
 واشتاء وتكبر است الركوع والسجود وتبجها لها في موضع  
 تكبير است الاعياد والفتن والتشاهد والركعة وما قبل السلام







الشهادة يسقط عنه ولا تقصد صلوة لأنه لم يبق عليه  
ركن من أركان الصلوة فصار تسليماً قطعاً للصلاة وسقط  
عنه سجدة السهو لأننا لو أمرنا بالسهو كان فيه إغراقها  
حكم بسقوطه ولو سلم وهي تلبيس لذلك أو تكذبه خبر الصلاة  
لا يسقط عنه وعليه أن يقرأ ويسلم ثم يسجد للسهو لأنه سلام  
الساكن وذلك لا يقطع الصلوة ولو قرأ الركعة الأولى والثانية  
الفاخرة من السور وتذكر ذلك في الركعة أو بعد ما رفع رأسه  
الركعة أو قبل أن يسجد فإنه يعود ويقرأ الفاتحة ويعد السور ويكسب  
السهو **ط** ولو افتتح الصلوة ثم شك أنه هل كبر للافتتاح ثم تذكر  
أنه كبر أن سجد التضرع أداء ينقض الصلوة كان عليه السهو والأول  
ولو شك في تكبيرة الافتتاح فأعاد التكبير واشتأن ثم تذكر كان عليه السهو  
لا يكون ثانياً نيز واستقبلاً أو قطعاً **لا** ولو شك في السجدة الثانية  
صلوة فسلم وتذكر أو غاب عن قراءة الشهادة على قراءة البقرة لم يلزم  
التشهد لأنه قد صلواته عند سجدة السهو ومثل فتوى **ج** ونظر هذا أن  
عاد من الركعة الأولى القيام لقراءة السورة فلم يقرأ ولم يعد الركعة لا يفسد عليه  
الختام **ج** ولو قرأ القرآن في ركوعه أو سجوده أو تشهدك يجب السهو  
لأنه ليس بموضع القراءة ولو تشهد بعد ركوعه أو سجوده أو قيامه لا يفسد عليه  
تمامه وهذا كله يوضحه **ط** ولو ترك فستوى الركعة أو تكبيرة الحمد بغير  
عليه السهو ولو ترك تكبيرة الفستوى قبل التكبير وقبل سجدة اعتباراً بتكبير  
العبد **ط** ولو ترك الفستوى فغاب عن الفستوى أو من مقام من الركعة  
لا يفتت عليه السهو **ط** ولو افتتح الفطور ونسي فظن أنه في العصر

في

فصل ركعة أو أكثر ثم تذكر أنك في الفطور فلا تسجد عليه لأن تذكره  
لم تشغله عن أداء ركعتين ولو خلف في الركعة الأولى سجدت فذكرت  
كان عليه السهو والسئلة الأولى مكررة على ما ذكرنا من بطلان **ط** ولو  
حدث فذهب ليتوضأ فذكر أنه سجدت أو سجدت أو سجدت أو سجدت  
ساعة ثم استيقن فقام وضوءه فله السهو **لا** ولو سجدت في ركعة  
في حاله لم ينزله الشك في حاله إلا أنه ولو شك في ذلك بعد سلام  
تسليمه لم يفسد ثم استيقن بإتمام الصلوة لا بد من السهو لأنه سلم  
في حاله لم يفسد من الصلوة **ط** ولو شك في ذلك بعد سلام  
وتسليمه الشك من السلام ثم تذكر فسلم كان عليه السهو **لا** ولو  
أدب بالشك أو بالتأخير لا يفسد **ط** ولا يجب سجود السهو  
التسمية ولا بترك ركن البدن في تكبيرات العبد **ط** في تكبيرات الانسحاب  
والاستفتاح والتعوذ والتأخير ولا بترك التكبير في الركعة الأولى  
ولا بترك جمع الله لمحمد وسريته الشاهد **لا** ولا بترك تكبيرات الركعة الأولى  
ولا بترك التسميات في الركعة والسجود **ط** من عليه سجود السهو في  
الخير إذا لم يسجد حتى طلعت الشمس بعد ما فقد قد والتشهد سقط عنه  
سجود السهو **وكذا** الوسي في قضاء الفستوى لم يسجد حتى أحمرت الشمس  
وكذا الجمعة أخرج وقدرها كلها مع البناء إذا وجد بعد السلام يسقط السهو  
أقصد به ما قام سلم وعليه سجود السهو وسجد الإمام للمهرجعة **ط** وقدرها  
ولا فلا **لا** إذا سلم المصلي من يسجد ابتداء لا يسجد عليه وإذا ترك  
صلوة الليل ناسئلاً وقضاها في النهار وإن فيها خافته ساهياً  
كان عليه السهو وإن أم ليلاً في خلق النهار وجهر ساهياً كان عليه



السهو ولو لم يذنب السهو في الليل فمأثرت مستوفيا فقد اساء  
 وان كان ساهيا فعليه السهو اذا اتم الصلاة او سجدة قلنا  
 من مرضعهما كان عليه السهو الصلوة اذا ركع ولم يركع راسه من ركوع  
 حتى خسر ساجدا ساهيا يجوز صلوة عليه السهو اذا صلى العشاء  
 في البيت فله ويستحب له وقام الى محاسنة ساهيا يصدق اليه الحادي  
 وعليه الاستعداد لانه السهو انما يكره بعد العشاء اذا كان من احتياط  
 اما اذا لم يكن فلا يكره وحل السهو في السجود اذا لم يركع في الركعة  
 الاولى وسهون نيامه في ركعة سجدة كالتسوية صلوة من الركعة  
 والتمسكه فيما يقضي وخرج عن صلوة سجدة السهو التي كان من السهو  
 استحسانا ولو تلبس الامام في سجود السهو ثم سجد فيها فاحس  
 بسجد السهو امام من في صلوة ثم احدث فقد غره فسجد الثاني  
 ايضا بسجد الثاني سجدة تين وكفاه ذلك ط الايام اذا سلم وحل سجود  
 فقام للسجدة الثانية فقام ما سبق فقراء وركع ولم يسجد في سجدة الامام  
 للسهو يتابع المسبوق في سجود السهو ويقعد معه في التشهد  
 لان انعزاده لم يتاك لا جرم لو سجد لا يتابع الامام لان انعزاده قد اك  
 ثم اذا عاد القضاء ما سبق قبل التقييد بالسجدة بعد القيام والركوع  
 لان قيامه وركوعه قبل سجود الامام للسهو ارتفع بالتتابع فلا بد من  
 الامانة ولا ينبغي للمسبوق ان يقوم القضاء ما سبق قبل سلام الامام  
 ان قام قبل ان يفرغ الامام عن التشهد هذه السجدة في ركعة او ما يكون  
 مسبقا لركعة او ركعتين او ثلاث فان كان مسبقا لركعة او ركعتين  
 قول تم قدر ذلك بعد فراج الامام عن التشهد ويصلي على ذلك ركعتين

صلوة لان قيامه وقراءته قبل فراج الامام من التشهد لم يمت فلا اذا  
 صلح على ذلك فقد ترك منه صلوة ركعة فلا يجوز وكذا لو كان مسبقا  
 بركعتين لا ترك القراءة في احداهما ولا كان بثلاث كان عليه  
 القراءة في الركعتين ورفعه القيام في ركعة فينظر ان كان قام بعد فراج  
 الامام من التشهد او في ركعة وقراءته الاخيرين ما يجوز من الصلوة  
 جازت صلوة وان وقع في الاولى قبل فراج الامام من التشهد وسهون  
 على ذلك فصلت صلوة في جعل صلح المغرب ركعتين وقعد  
 بعد التشهد فظن انه اتم الصلوة فلم يتم قيام وكبر بتوحيب السنة ثم تكبر  
 بانه لم يتم المغرب بعد ما سجد للسنة او قبل تلك فصلت المغرب  
 انقل الى السنة قبل ان كان الفريضة ولو صلح المغرب ركعتين لم يتم ثم تكبر  
 فظن ان صلوة قد فصلت فقام وكبر للمغرب ثانيا وصلح ثانيا فصارت  
 وقعد بعد التشهد جازت المغرب والا فلا لان نية المغرب ثانيا لم  
 يصح فيكون في الاولى فاذا صارت ركعة وقعد بعد التشهد يتم صلوة  
 والا فلا وان افتتح المغرب وصلح ركعة فظن انه لم يترك للافتتاح  
 فاستتمها وتلك ركعات جازت صلوة ولو صلح المغرب ركعتين  
 فظن انه لم يفتتح فافتتحها وصلح ثلث ركعات لا يجوز صلوة  
 في الاولى فاذا لم يقعد على امر الاولى في المرة الثالثة فقد تراكمت  
 على امر الثالثة فتقصد صلوة في اذا صلح الظهر او ما قد كان  
 بعد السلام انه ترك منها سجدة فقام واستقبل الصلوة فظن  
 ان ركعتي لم وهب فصلت صلوة لان نية استقبالي الظهر  
 لم يصح لانه كان في الاولى فصارت ركعتي بالنافذة قبل ان كان



الفرض فتعقد صلوة المصلي اذا سلم ناسيا وعليه سجدة التلاوة  
 فسجد حاتر خرج من الصلوة قبل ان يقع فقل الشهادتين  
 صلوة **ق** واذا سلم في الظهر على راس الركعتين ساهيا مضى على صلوة  
 ويسجد للسجدة واذا سلم على راس الركعتين على ظهر السجدة صلى الفرائض  
 فاجتمع اربع السجرات فانه يعقد صلوة وان سلم على ظهر السجدة اربع  
 لا تعقد **ط** اذا سلم الامام وقد تفرقا القوم ثم ترك مكانه  
 انه ترك سجدة التلاوة سجدة يتقدمه ركعتين وان لم يتقدمه ركعتين  
 صلوة ويجازت صلوة القوم ولو تركوا في الاخرة من الظهر الفريضة  
 والسورة ساهيا لا يسجد عليه هذا الموضع **ك** قرأ في الصلاة جماعة  
 سورة السجدة فسجد جماعة تام وقيل بالغا ثم وقفا سجدة في سجدة  
 جنوبهم عن المصلي لا يسجد عليه لانه لم يقرأ الفاتحة ثم قرأ الحمد  
**ف** او من سجد في سجدة او اكثر يكفيه سجدة واحدة واذا سجد الامام سجدة  
 سجدة الناسم والافلا وان سجد المولى لا يسجد ان ولا احد معها  
 ولو سجد الناسم في انفسا لا يسجد اذا صلى على غيره ان سجد امامه او  
 انه كان في ذلك اول جاسي في ركعة يستقبل وانه كان في ركعة اخرى  
 وبقي على السجدة فان وقع تحريره على انه صلى ركعتين يفتي ان سجدة  
 ان كانت الصلوة ذات ركعتين ثم يقعد ويسلم ويسجد للسجدة  
 ان وقع تحريره على انه صلى ركعتين يقعد ويسلم ويسجد للسجدة وان وقع  
 تحريره على ان سجد بالاقبال في صلوة اخرى يسجد كما انه يسجد في سجدة  
 لاحقا لان سجدة ركعتين ثم يقعد في ركعة اخرى ثم يقعد ويسجد  
 لسجدة **و** ولو سلم وعليه سجدة التلاوة ينظر ان سلم وهو ذاك لها

سقطت

سقطت عنه التلاوة حتى لو اذني به بجل لا يصح اقتداءه ولو وقع  
 لا يجب الوضوء للصلوة اخرى ولو سلم وهو غير ذاك لم يخرج من  
 حرمة الصلوة بالاجماع حتى لو اذني به رجل صبح عاد ولم يعد ولو اذني  
 اعتقد الوضوء واذا كانت الركعة باقية فليسلم ان يعود ويسجد  
 للتلاوة ثم يشهد به لم ويسجد سجدة في السجدة وكذلك اذا سلم على  
 قراءة التشهد فهو على هذا التفصيل ان سلم وهو ذاك لم يخرج من  
 وان سلم وهو غير ذاك لا يخرج من حرمة الصلوة بالاجماع ولو سلم عليه سجدة  
 من صلوة الصلوة ان سلم وهو ذاك لم يفسدت صلوة وان سلم وهو  
 امام ذاك لم يفسد ثم تذكر بعد ذلك فانه بهذا السلام لا يخرج عن الصلوة  
 بالاجماع حتى صبح الاقتداء ويجب الوضوء اذا تعقد وان عاد الامام  
 سجدة يسجد هذا المقدار معه على طريق المنة بعتة ولا يعتد بهذه السجدة  
 لا سلم يد الركوع ويشهد مع الامام ولا يسلم اذا سلم الامام ويسجد  
 سجدة في السجدة مع الامام فاذا سلم الامام ثانيا لا يسلم هو ايضا بل يقوم للموا  
 قفا ما سبق ولو لم يجد الامام القضاء تلك السجدة فسدت  
 صلوة وصلوة المقتدي ان سجدت بنفسا دصلوة الامام **ط**  
**في بيان السجدة** واذا ذكر الرجل في التشهد الاحدية  
 صلواته انه ترك سجدة من ركعة سجدة واحدة يشهد ويسلم ثم يسجد  
 سجدة في السجدة ويشهد ويسلم والمصل فيها ان الصلوة اذا كان  
 من جميع الوجوه حملت على الجواز ومتى فسدت من جميع الوجوه  
 حملت على الفساد ومن صحت من وجه وفسدت من وجه وحملت  
 على الفساد احتياطا لم اصل الا ان المرونة من السجرات اذا كان اقل



مما أتى به أو عاها أو سواه فإنه المسئلة تخرج على اعتبار المروكة وإن كانت  
 المروكة الزمما التي بها المسئلة تخرج على اعتبار الماتية إذا عرفت هذا  
 يقول رجل يصلي ركعتين فترك ركعة قبل ركعة أو بعد الركعة  
 منها سجدة فعليه أن يسجد بها ثم يشهد ويسلم ويسجد للسجود سوا علم  
 أنه تركها من الركعة الأولى أو الثانية أو لا يعلم ولو علم أنه تركها منها سجدة  
 أنه علم أنه تركها من الركعتين أو الركعة الأخيرة فليحذفها ويسجد بها ويشهد  
 ويسلم ويسجد للسجود ولو علم أنه تركها من الأولى فعليه أن يصلي ركعة  
 كاملة ولو لم يعلم كيف تركها يسجد سجدةتين ويشهد ولا يعلم ثم يغم  
 ويصلي ركعة ويشهد ويسلم ثم يسجد للسجود ولو ترك ركعة ترك  
 منها تلك سجدة فانه يسجد سجدة ويصلي ركعة ثم يشهد كما ذكر  
 ولا يغري القضاء في السجدة ولو ترك ركعة ترك منها أربع سجدة  
 فانه يسجد سجدةتين ويضم إلى الركوع الأول إن كان عقيب القراءة وإن  
 كان قبل القراءة يضم إلى الركوع الثاني ويصلي ركعة أخرى وإما في صلوة  
 الظهر والعصر والعشاء إن ترك ركعة ترك منها سجدة ولعدة وهو  
 يعلم من إيمانه ترك أو لا يعلم فهو سوا يسجد سجدة واحدة ثم يسجد  
 التشهد ولو ترك ركعة ترك سجدةتين أن علم أنه تركها من كل ركعة  
 أو من الأخيرة يسجد سجدةتين ويشهد وإن علم أنه تركها من ركعة  
 قبل هذه الركعة الأخيرة فانه يصلي ركعة كاملة ثم يشهد ويسلم ويسجد  
 سجدة في السجود وإن كان لا يعلم سجدة سجدةتين ويشهد ثم يقوم فيصلي  
 ركعة كاملة واحدة ولو ترك تلك سجدةتين ولا يعلم من إيمانه ترك  
 سجدة تلك سجدةتين ويشهد ويصلي ركعة ولو ترك أربع سجدة

ولا يعلم

ولا يعلم من إيمانه ترك سجدة أربع سجدةتين ويشهد ثم يصلي ركعتين  
 ويسجد للسجود ويقعد في كل ركعة لا احتمال أن تركه سجدةتين من  
 ركعتين وسجدةتين من ركعة فبعض صلوة ركعة ولو ترك ركعة ترك  
 ولا يعلم من إيمانه ترك سجدة تلك سجدةتين ويشهد ولا يعلم ثم يصلي  
 ركعتين ويشهد عقيب كل ركعة ولو ترك ركعة ترك سجدة  
 فانه يسجد سجدةتين ويشهد ثم يقوم ويصلي تلك ركعات فيقعد  
 في الثانية والثالثة والرابعة ولو ترك ركعة سجدة ففدا  
 الرجل لا يصلي الركعة بسجدة فيسجد سجدة واحدة حتى يقضي ركعة كاملة  
 ثم يصلي تلك ركعات ولو ترك ركعة ترك منها ثمانية سجدة ففدا  
 الرجل يصلي ركعة واحدة فيسجد سجدةتين ثم يركع ركعة كاملة  
 ثم يقوم فيصلي تلك ركعات وإما صلوة المغرب ولو ترك ركعة  
 ترك منها سجدة فانه يسجد ثم يسجد التشهد ولو ترك منها سجدة  
 يسجد سجدةتين ويصلي ركعة ولو ترك منها تلك سجدةتين  
 سجدةتين ويصلي الركعة في الأربع سجدةتين ويصلي ركعتين  
 ولو ترك خمس سجدة يسجد سجدة ويصلي ركعتين ولو ترك ست سجدة  
 يسجد سجدةتين ويصلي ركعتين

**في سجدة الثلاث** سجدة الثلاث يجب على من يجب عليه الصلوة  
 إذا أراد أن يسجد أو معها من يجب عليه الصلوة ولا يجب على من  
 أو كثر أو صغر أو جنون **ف** والأصل في وجوب السجدة أن كل واحد من  
 أهل جوار الصلوة إما قضاء أو أداء كان أهلا للرجوع بسجدة الثلاث  
 ومن لا فلا إذا ثبت نقول كما أنقض والنقصاء أو المنحصر أو



او ان كان اذ اقرء واحدة من هؤلاء آية السجدة فانه لا يجب عليه  
 ولو سمع منهم قبل عاقبة بالغ يجب عليه يسامعه ولو قرأ آية السجدة  
 او سمعها يجب عليه وكذا المرفوع ولا يجب اذا سمعها من غير اذن  
 بصدقه ولو لم يسمع من اذن لم يسمع هو الوجوب قالوا هل ان  
 وجوب سجدة التوبة انما يكون بها من غير اذن الا من سمعها من اذن  
 بالسمع من غير اذن فلهما وجوبهما من غير اذن وجبت عليه السجدة وكذلك  
 اذا سمع ولم يعلم ولم يفتقر واذا اجتمع سمعته الوجوب لا يجب الذكر  
 من سجدة واحدة بان قرء وسمع او تلاها ثم سمعها او سمعها ثم تلاها  
 وهو في غير واحد **ف** ولا يلزم من سجدة واحدة التفتين وانما  
 يجب اذا سمعت المرفوع فعمل به صوت سمع هو او غيره او اقرء  
 اذ نه الى غيره وسورة آية السجدة عند تلاوة او اذ سمع لم يكن عطايا شر  
 ولا ضم سجدة ولو تلاه الصبي الذي يعقل الصلوة آية السجدة لم يركع عليه  
 ولو لم يسجد لم يكن عليه العقاب **ف** ولو تلاها الا ان لا يسجد ولو تلاها  
 في الصلوة لا يقطع الصلوة لانه قرأه وقبل النبي في القرآن لكن لا يفتن  
 في التلاوة الا ان يقرأ القرآن ولا يجب السجدة بكتابة القرآن لانه لم يقرأ ولم  
 يسمع ولا يشرط لاداء السجدة ما يشترط الصلوة من طهارة الثوب والبدن  
 والكان وسر العورة واستقبال القبلة ولا يجوز ان يتيمم في سجدة من الا  
 ويطلبها اما يطل الصلوة من الكلام والحدت والاضحك ولا يطلها  
 مما اذا ان المرأة وان نوى ان يتي بها وان حمل فيها لا يطلها طهارتها  
 ولا يكره عند الخطا والارتقاء واذا اراد ان يسجد يستحب ان يقرأ  
 ثم يسجد واذا قرء واسم الله تعالى تسجد ثم يركع وقت الاداء تسجد

حتى لو تلاها

حتى لو تلاها ثم تلاها آية السجدة ولو تلاها آية السجدة  
 فعليه وعليه من سمعها فتم او لم يسمعها اذا سمعها من غير اذن آية السجدة  
**ف** ولا يجوز تلاؤها في الاوقات المكرهة الا ان يقرأ في ذلك الوقت  
 وان قرأ في وقت مكره وسجد في وقت مكره ما خرب ان قرأ عند الطلوع  
 وسجد عند الغروب الظاهر انه لا يجوز كما لو قرأها في وقت مباح  
 وسجد في وقت مكره لا يجوز ولا يجوز ادائها في موضع النجس  
 وان كان مسموعا على موضع طاهر **ف** واذا قرأ القرآن بركعة ان  
 يركع آية السجدة وان قرأ آية السجدة كما بالانكسار في غير سجدة لا يجب  
 ولو تلاها في غير سجدة لم يسجد وحدها لم يسجد ما لم يقرأ الاية او الترتيب  
 الاية ولو قرأ آية السجدة في سورة احب اليه ان يركع معها آية  
 وان لم يقبل معها شيئا لا يفرقه القارئ اذا كان عند قدمه ان كانوا متجهين  
 للسجود ويقع في ركعتين لا يقرأ في غيرهما ولو السجدة ينبغي ان يقرأ جهر  
 وان كان ناعدا يركع او يركع في سجدة واحدة او يسجد في سجدة واحدة  
 او اداء السجدة ينبغي ان يقرأها في نفسه سوا كان في الصلوة او خارجها  
 الصلوة **ف** ويقول في سجوده ما يقول في سجود الصلوة هو الصبح  
 لان السجدة للكتوبة افضل من سجدة الندوة وفي السجدة المكتوبة يقول  
 سبحان ربك العظيم **ف** في سجدة الندوة **ف** ويقول في سجوده سبحان  
 ربك العظيم ولا يفتقر من الثلث كما في المكتوبة ولو لم يذكر فيها شيئا اعدله  
 بغيره كالكتوبة **ف** وبعض المكتوبة لا تحريها فتمسكوا بقول سبحان ربنا  
 ان كان وعد ربنا لمفعول **ف** وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول  
 في سجدة الندوة سبحان ربك العظيم الذي خلقني وخلق سمع وبصره وخلق



وإذا قرأ أية السجدة في الصلوة فلا يجزئ من ثلثة أوجه أما أن يكون  
 في وسط السجدة أو يكون بعدها أية أو اثنين فإذا كان في وسط السجدة  
 فلا فضل له في سجدة هاتفة بقدر يجتمع السجدة ويركع ولو لم يسجد  
 لكنه ركع ونوى بالسجدة القياس أن يجزئ في الاستحسان لا يجزئ  
 بالقياس من تأخذ ولو لم يسجد ولا ركع حين قراءتها ولكنه ختم السجدة  
 وركع نوى السجدة لا يجزئ ولا يسقط عنه بالركوع وعليه ففضلها  
 وفي الغلظة ولو قرأ بعد أية السجدة ثلث آيات وركع السجدة التلوة  
 قال الإمام جواهر زاد لا ينوب الركوع عن السجدة وقال المحقق في  
 الغيبة ثلث آيات وينوب وإن قرأ آخر ثلث آيات لا يجزئ في  
 قيامه قاضيه إن كان لم يسجد للتلوة على ما هو في ختم السجدة ثم ركع  
 وسجد الصلوة يسقط سجد التلوة لأن هذا المقدور من الصلاة لا يقطع  
 الفور ولو كانت في خاتمة السجدة فلا فضل له أن يكملها ولو سجدة  
 لم يكملها لم يبر من أن يركع السجدة الأخرى إذا رفع رأسه إلى سجود ولو لم يركع  
 بعدها رفع رأسه إلى سجدة لكنه ركع جاز لأنه وجد قبلها فركع ولو لم يركع  
 بها ولم يسجد لا يجوز له أن يكملها ولا يقرأها في الصلوة لو كان بعد  
 أية أو اثنين فهو بالخيار أن يكملها أو لا يكملها وإن سجد فإن أراد أن يكمل  
 بها جاز له أن يكتم السجدة ثم يكملها ولو سجد ثم قام وختم السجدة وركع جاز وإن  
 وصل إلى سجدة أخرى فهو أفضل **س** وسجدة التلوة يتأدى سجدة  
 التلوة وإن لم ينو التلوة وعند الركوع لا بد من النية حتى ينوي سجدة  
 التلوة **ب** ولو لم يوجه النية عند الركوع لا يجوز أن ينوي في الركوع غير  
 روايتان **ط** ولو نوى بعد ما قرأ من الركوع لا يجزئ وإذا نوى عند الركوع

اختلاف

اختلاف في أن الذي ينوب عن سجدة الركوع السجدة التي عقب الركوع  
 قال بعضهم الركوع ينوب عنها جميعا **ط** إذا قرأ الإمام أية السجدة  
 وبعض القوم في الركعة فلهذا الإمام السجدة وحسبت من كان في الركعة  
 أنه كركع الركوع فركعوا ثم قام الإمام من السجدة وكبر ففطن القوم أنه رفع يده  
 من الركوع فكبروا وورعوا بهم إلى أن يركعوا على ذلك لم تقبل صلوات  
 لأنهم ما زادوا الركوعا وبرزوا عنه الركوع لم تقبل صلوات **ق** المحلل  
 إذا قرأ أية السجدة في الركعة الأولى ثم أعاد في الركعة الثانية والثالثة  
 وسجد للأولى ليس عليه أن يسجد لها **ح** ولا يكره الوجوب بغير التلوة  
 سجد للأولى أو لم يسجد إلا إذا اختلف المجلس والمجلس واحد إن طال وأكمل  
 التلوة أو شرب شربة أو قام أو مشى خطوة أو خطوتين أو كان ركبا فركل  
 أو نازلا فركب أو انتقل من زاوية إلى زاوية في البيت أو المسجد لا إذا  
 كانت الدائرة كدار السلطان وإن انتقل في المسجد جامع من زاوية إلى  
 زاوية لا يكره الوجوب وإن انتقل من دار إلى دار ففي كل موضع يصح  
 الاقتداء بجعل مكان واحد ولا يكره الوجوب **ق** ولو تلا أية السجدة  
 ثم نام مضطجعا أو أكل نعليه أو شغل بالجماعة ثم أعادها يكره الوجوب  
 وإن قرأ على غصن ثم انتقل إلى غصن آخر فقام علىها الصحيح لا يكره  
 الوجوب وكذا لو قرأها حاررا في الدرس أو تسديرا في الثوب أو على  
 قول الرمي أو الذي يسبح في حرق **ق** والأصل في تكرار السجدة بأحد  
 الدرسين أما ما يختلف أية السجدة أو باختلاف المجلس ووجهها  
 على الاستسباح والتسبيح يستتبع ما هو مثله ودونه ولا يستتبع ما هو  
 فوقه والقوي يستتبع الضعيف والضعيف لا يستتبع القوي أصل



ما روي ان جبريل كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية  
 السجدة والنبي صلى الله عليه وسلم كان يستمع ويتلقن ثم كان يقول على  
 اصحابه وكان لا يسجد لذلك الا واحدة واذا عرفنا هذا نقول اذا  
 قرأها مرة في مجلس واحد يكفي سجدة واحدة وكذلك في قراءة  
 وسجدها ثم تلاها في ذلك المكان لا يلزم اخرى ولو تلاها مع عشر  
 سجدة في موضع واحد يلزم اربع عشر سجدة لا يختلف الايات ولو كان  
 المكان واحد وكذا اذا قرأ آية واحدة في امكنة مختلفة ولو قرأ آية سجدة  
 في موضع ومعه رجل سمعها ثم قام التالى وذهب ثم انصرف وقراء  
 تلك الآية هكذا امرنا يجب على التالى لكل مرة سجدة وللسامع بالسجدة  
 واحدة وكذا الجواب اذا كان التالى على مكان السامع يجزئ ويذهب  
 يجب على التالى سجدة واحدة وعلى السامع في كل مرة وقد يكون المكان واحدا  
 ويختلف حكم المجلس كما لو شرع اثنين في عقد الشكاح فهو مجلس الشكاح  
 ثم اذا شرعوا في عقد البيع فما دام في عقد البيع فهو في مجلس البيع وكذا في سائر  
 الافعال وكذا انما اذا شرع في عمل اخر نحو البيع او الشكاح او الكل الكراه  
 ارضاع الصبي في المدة فلو تلا آية السجدة شرع في البيع او في الشراء  
 قطع حكم المجلس حتى لو قرأها مرة اخرى يلزم سجدة اخرى وكذا اذا اكل المائدة  
 قطع المجلس **خ** ويكون العمل قليلا لا يقطع كالمسح باللقمة والعصاة او تنكح بكلمة  
 ولو قرأ وسجد ثم قرأ بعد ذلك طويلا ثم قرأ وتلك السجدة فلا  
 يجب عليه اخرى وكذلك لو شغل بالتبضع او بالتحليل ولو قرأها وهو على  
 ثم قام فقرأها بكيفية سجدة واحدة وكذلك اذا قرأها ثم قام ثم سكت  
 ذلك او ركب ثم نزل قبل السير ثم اعاد القراءة لا يجب سجدة واحدة

ولو لم يجعل هذا القدر في العمل قاطنا حكم المجلس بخلاف الخيرة اذا كان  
 قاعدا فقامت بطلت خبارها لانهما عرضت فما جعل اليها ولا يجزئ  
 يطل بالاعراض وكذلك اذا قرأها وهو قائم ثم تعد فقرأها كالمغيب  
 سجدة واحدة ولو قرأها ثم نام مصطليا فهذا يقطع حكم المجلس  
 ولو قرأها على مكان ثم قام وركب الدابة ثم قرأها مرة اخرى قبل ان يسجد  
 فعليه سجدة واحدة يسجد على الارض ولو سار ثم تلاها بعد يلزم سجدة واحدة  
 ولو قرأها على الدابة وهي تسير ان كان في الصلوة فعليه سجدة واحدة وان  
 كان في غير الصلوة فعليه سجدة واحدة ولو قرأها وهو ماشى يلزم لكل مرة  
 سجدة عليه لان المكاناختلف ولو قرأ آية السجدة على الدابة فسجد  
 عليها جاز ولو قرأها على الارض فسجد على الدابة لا يجوز **ط**  
 راكبا على كل واحد منهما يصلي صلاته نفسه فقرأها آية السجدة  
 مرتين وسمع صاحبه وصاحبه قراءة آية سجدة اخرى مرة فسمعها  
 الاول فجلس الاول وسجدتان سجدة القراءة فمضى في صلاة الصلوة لا يقرأ آية  
 السجدة في الصلوة مرتين فلا يلزم الا سجدة وبعد الفراغ من الصلوة يسجد  
 لقراءة صاحبه لان ما وجب بقراءة صاحبه فلا يكون صلواته بغيرها  
 في الصلوة ولا يلزم بقراءة صاحبه الا سجدة واحدة وعلى المعتاد **س**  
 رجل تلا آية السجدة مرارا في الصلوة في ركعة واحدة لا يتكبر بوجوه وكذا في ركعتين  
 الحوزة اذا قرأ آية السجدة فسمعها اللام والقوم لا يجب السجدة لا في الصلوة  
 ولا اذا فرغ منها وان سمعوا منه ليس معهم في الصلوة سجدة واذا فرغوا  
 من الصلوة فان سجدوا في الصلوة لم يجز لهم ولم يفسد صلواتهم رجلا قرأ آية  
 السجدة وسجد ثم قام ثم خرج من الصلوة فقرأها مرة اخرى فان سجد سجدة اخرى في الصلوة



ولو قرأ آية السجدة خارج الصلاة ولم يسجد حتى شرع في الصلوة ثم قرأها  
أخرى يسجد سجدة واحدة في الصلوة ويستطاعه الأول ولو قرأ آية السجدة  
في الصلوة وسجد ثم أتى بغيره لمكانه مرة أخرى يسجد سجدة أخرى ولو قرأ  
آية السجدة في الصلوة ولم يسجد حتى سلم فقرأها مرة أخرى يسجد سجدة واحدة  
عنه الأول رجل سمع آية السجدة من رجل وسمعها من رجل آخر في ذلك المكان ثم قرأها  
هو أجزته سجدة واحدة المصلي إذا قرأ آية السجدة على الدوام مرارا وخلفه رجل يسجد في الصلاة  
يسجد المصلي سجدة واحدة والشافعي يسجد بركعة **ف** ولو كان الإمام قرأ آية السجدة  
في الصلوة فسمعها رجل خارج الصلوة فعليه أن يسجد ها ولو كان الساجد في  
في صلوة الإمام واقتدى به من اقتدى به قبل أن يسجد ها الإمام يسجد معه وإن  
اقتدى به قبل أن يسجد ها الإمام يسجد معه وإن اقتدى به بعد ما يسجد الإمام فمعه  
لأنه بالاعتقاد أصارت صلواته فلا تؤدى خارجها **ح** وإذا ختم القرآن وسجد  
لكل سجدة ثم استتم في مكانه فقرأ آية السجدة لا يسجد بقية أخرى رجبا يسجد  
السجدة من قوم من كل واحد حرفا فليس عليه أن يسجد وكذا إذا قرأ رجل من  
تسميها رجل من صلاة ليس عليه أن يسجد المرأة إذا قرأت آية السجدة في  
صلواتها فلم يسجد ها حصة حاضرت سقطت عنها السجدة رجل سمع آية  
السجدة من قوم من كل واحد منهم حرفا ليس عليه أن يسجد ولو قرأ آية السجدة  
كلها المأثور الذي في غيرها لا يسجد ولو قرأ المأثور الذي في سجدة فيه وجده لم يسجد  
ومن تلا من آية السجدة أكثر من نصفها وتركت لفرد الذي في السجدة أن قرأها  
قبلا أو بعد أكثر من نصفها لا يجب والأفلا **ط** ولو سمع القارئ أجنبية أو طبع الإمام  
من أجنبية قرأها أجنبية خارج الصلوة أو في صلوة أخرى من طبعه صلى الله عليه وسلم  
بعد الفرائض من الصلوة ولو سمع في الصلوة لا يجوز لها أن يستكمل صلواته ولا أن يسجد

في

ح

ط

بالحق

هو الصحيح ولو قرأ المصلي آية السجدة على الدوام عشر مرات ورجل آخر على الدوام  
قرأه كذلك ومع كل واحد منهما ثلاث صاحب كيفية لكل واحد منهما سجدة واحدة  
في ظاهر الرأية ولو قرأ آية السجدة في الركعة أو في السجدة لا يجب السجدة  
لأنه يجوز ويجوز إذا السجدة الغير العلية بالترديد أن استتمت عليه القبلة وتبين  
بغير تمام يسجد من القبلة رجل يطأ فقرأ آية السجدة في سجدة وسجد وسجد  
المصلي أنه أراد أن يسجد فسدت صلوة لأنه اتخذ في بين ليس بإمكانه فكأنه  
السجدة عما سمع لأنها ناقصة **ك** ولو قرأ الإمام في خطبة يوم الجمعة أو في  
سجدة على المنبر أن شاء نزل وسجد على الأرض ويسجد معه من سجد معه ولا يطأ  
من لم يسجد ولا ينبغي للإمام أن يقرأ آية السجدة في صلوة الجمعة والعيد  
بحال لا يسجدون القراء عليهم لأنه يؤذي إلى الاشتباه وأن قرأ السجدة وسجد قوم  
مع على سبيل التابذة من سمع ومن لم يسجد **ط** وجميع السجدة في القرآن أو في غيره  
في الأعراف والرعدة والنخل وبين السراويل وموسى وأولئك الخ والوقوف  
والنخل ولم تنزل السجدة وصحة السجدة والتجويد والأنشاد والصلوة  
هكذا في مصنفه بخلافه وعلم رضي الله عنهما وكبره الساجد أن يرفع يده قبل التلاوة  
لأنه إن كان الإمام وكبره للإمام أن يقرأها في صلوة الخافضة له رتبة الله  
على القوم فربما وقع بعضهم **سجدة الشك** في واجبه ولا يتوب  
بها لأنها لو وجبت وجبت في كل لحظة وطرفة عينه لأن رفع يده خطا على بيانه  
تستأنف وفيه تكليف ما لا يطاق **ك** ولأنه إذا ركع ركعة والتوب (ك) التوبة  
مستبرها فأنه لو أتى وسجد ركعة ركعة وألا يجزئ توبة وهذا لا يسجد أو سجدة  
شبهه سجدة بدليل سجدة التوبة وسجدة المناجاة بخلاف الركعة حيث لم  
يشعروا بعبادة وهذا السجدة من حيث هي عبادة شكر مباداة مستقلة بنفسها



**في قراءة القرآن**

يست من الركة في قراءة القرآن في غير الصلوة فالتحليل ان يكون على الطهارة  
من اراد ان يقرأ القرآن في غير الصلوة فالتحليل ان يكون على الطهارة  
مستقبل القبلة لا يسهل احسن ثيابا ويتعمم بكونه اثنا للتعظيم على وجه  
الكامل كذا العالم يجب عليه ان يحفظ العلم في غير تعوذ ويكون التعوذ من  
واحد ولا يحتاج الا للتعوذ عند اقتراح كل سورة فيقول بسم الله الرحمن الرحيم  
والشعيرة عند نايست من الركة ولا يقرأ كل سورة بل اية من القرآن انزلت  
للفصل بين السور وما في سائر النسخ من القرآن بالاجماع في قوله وان يحتم  
القرآن يحتم في الصلوة والنبأ وفي التلاوة والصلوة والقرآن ان يقرأ القرآن  
ويحذف الحذف ان يقرأ على الرباء لا يقرأ في الصلاة والصلوة لا يقرأ هذا وكذا  
القرآن في قراءة القرآن مضطجعا كما يسن به ويعلم رجله عند القراءة ويتعذر في التعوذ  
وان اراد به التمام ككتاب كما يقرأ التكملة على الاستعاذة لا يقرأ قبل  
لانه لم يرد قراءة القرآن الا في الصلاة وان رجلا لم يقرأه في غير الصلاة  
العالم لا يحتاج الى التعوذ قبله وان اردت ان تقرأ في الصلاة او في غير الصلاة  
به والاولى في التعوذ ان يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
لان هذا موافق لما في القرآن وان قال اعوذ بالله العظيم او قال  
اعوذ بالله السميع العليم جاز لكن احب ان يقول اعوذ بالله من الشيطان  
الرجيم ان الله هو السميع لان الله يعبر فاصلا بين التعوذ والقراءة  
رجل يقرأ القرآن كلها اثنين الى اخرتها في بادئها الذي من المصطفى ورفع دم  
وقال ليبيك يا سيدي قاله حسن ان لا يفعل ذلك ونوقل ذلك في  
الصلوة قالوا لا تغدوا ولا وجرا تغدوا لانه ليس في القرآن  
تعظيم القرآن افضل منه صلوة السجدة وتعلم الفقه افضل من تعلم باقي القرآن

لان جميع

لان جميع القرآن لان تعلم القرآن فرض كفاية وتعلمه لا يرد من المصلحة  
فرض عين ولا اشتغال لبعض العيون اولى في جميع النسخ كما يسنه  
وقراءة القرآن من المصطفى في من القراءة من طه القلب لان فيه جميع بين  
العبادتين وهو النظر في المصنف وقراءة القرآن في باقي النسخ ان  
يعظم القرآن في كل اربعين يوما لتعظيمه عليه السلام لان عزاء القرآن في  
اربعةون رجلا نزل القرآن كل في يوم واحد والا فربما سورة انما  
نحسب الا في سورة فان كل ما في سورة جميع القرآن الفضل في رجوعه القرآن  
ويحتمل رجل يكتب الفقه ولا يكتبه الا سبع كان الاثم على من لا يقرأ القرآن  
تعلم القرآن من الاثر ان تعلمت من المرأة احب لان ثمة سورة المرأة  
فما ليس من النساء الرجل ولما قال علم النبي للرجال والتعظيم  
للسنة في سورة الاخلاص ثمة مرات عند ختم القرآن ان كان  
في المكتوبة لا يزيده على هذه وخارج الصلوة لا يستحسنه بعض المتأخرين  
ويستحسنه من الخ العواقب والاصل الامتداد عليه العمل في زماننا  
ارادة اذا كانت تقرأ عند الغزاة او الرجل في النسخ او في المشي يجوز ان  
تكون قلبه حاضرة اقراة الفاتحة لاجل المهمات بعد المكتوبة بدمعة  
قراءة القرآن على الشيطان ان شاء ربنا من العجالات في القراءة والاسراع  
جائز وفي المصنف احب والمصنف اسم للذي فيه جميع القرآن لا يقرأ  
القرآن في المخرج والمغسل والحمام لانه موضع الاجناس وقراءة القرآن في  
الحمام جائز وفيه ان يقرأ في موضع لا يكره بموضع رداءه في  
واحد من ذلك يسن بذلك وان رفع صوته وانما الصلوة فان كان في مقام  
صوته يكره والا فلا ان كان في الموضع طاهرا قالوا وكثير من الشربح



كما يوافقون ذلك ويصلون به جماعة **ولا يقرأ** اذا كان جوارحه  
 مكتوباً او امرته بذلك فتشغل بكتوفه او في مهماته احد مكثف فان  
 لم يكن فلا بأس بان يرفع صوته بكونه ان يصغر المصحف ويكتب رقعا  
 لان فيه تخفيف المصحف والواجب توزيعه والمصحف اذا صار خلقا ان  
 بحال لا يقرأ منه ويخاف ان يضيع يجعل في خرقه علامة ويقرأ  
 قراءة القرآن عند التبرؤ لا يكره عليه كذا اذا العادة اجلاس المصنف  
 في الحفاير وقراءة آية الكرسي وسورة الاخلاص والفاكية الاولى وينفع  
 المريد هو الحفاير لان الاخبار روت بذلك من اجل بقاء المجلس  
 وادته رجلا يقرأ القرآن على غيره **المختار** انه ليس بكرهه **ولا يقرأ**  
 القرآن على الفرس والاسط وكنيا بشرط الاجدان والمحارب ليس يقرأ  
 ولا بأس بتذهيب المصحف وتفضيضه وكذا العطف والتفسير و  
 مشافهة جوارحه وذلك للباس بدنه المصحف الى الصبيان **ف** والقرآن  
 والمزجي اذا اطلب تعليم القرآن يعلم وكذا اذا اطلب الفقه والاحكام رجلا  
 ان يجتهد في الحق للذكر يمنع من سحر المصحف الا اذا غفل فلا يمنع  
 وفي المحرم ان يعلم غيره من القرآن ما يحتاج اليه لا اذا الصلوة رجل  
 يقرأ القرآن ويؤمن فيه اجماعا ليعلم ان عمل ان السامع لو اقر  
 الصواب اليه في الجنة كان عليه ان يعلم والا ترك ترك وتكلموا  
 في الدعا وعند ختم القرآن استحسنته المتأخرون فلا يمنع عن ذلك  
 جنب اخذ حرة من الدعا فيها سورة من القرآن او المصحف جاز  
 لا بأس به ومنع جنب من قراءة آية ثمانية وفيما دونها لا يمنع المصنف  
 ولو قرأه قصر الشاء او افتتح امره لا يمنع في الاصح وفي التسمية لا يمنع

اذا كان على قصر الشاء او افتتح امره والبرهم المكتوب عليها سورة  
 من القرآن حكمه التماس المصحف والمصحف الى المكان مجلد مشرفا  
 والآخرة كما في بيته ولو اخذ بكرة كرهت شاة من ثناء والوعى المكتوب  
 عليه آية ثمانية كالمصحف ولا يكره الحرف قراءة القرآن من ظهر الغيب  
 وبعد رجلين الى جانب المصحف ان لم يكن كذا لا يكره وكذا لو كان  
 معلقا من الوتر وهو يد الرجلين الى تلك الجانب لا يكره والورع لا يخفى  
 ولو جعل المصحف في الجوارق وهو يركب عليها لا بأس به كمن وضع المصحف  
 تحت راسه السفر للمخلف **ولا يقرأ** ولا بأس بالقلوة والجا سعة  
 بيت فيه مصحف لان بيوت المسلمين لا يكونون ذلك **ف** ولو دخل بيت  
 اخلاء في جيبه دراع مكتوب عليها القرآن او عليها اسم الله تعالى لا بأس به  
 ولو كان على خاتمه اسم الله تعالى يجعل القصر باطن القصر **ف** رجل يدعوه  
 صاحب القلب ان كان الدعاء على الزمة فهو افضل وان لم يكن في راحة  
 فالدعاء افضل من تركه واجتهد الدعاء ينبغي ان يكون بالثناء عنها بالصوت  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعوا لما يحقوه والاشغال باسنة او المنة  
 الاشتغال بالدعاء **فصل في صلوة المني**  
 صلوة المني ما يستطيع فان قد راعى القيام والركوع والسجود ويحيى قائما  
 بركوع وسجود ولا يجزيه الا ذلك وان غلب من الركوع والسجود وقدر على  
 القعود يصلي قاعدا بيا ويكمل السجود اضعف من الركوع فان غلب عن  
 القعود يصلي مضطجعا يوسى اياما باراس ولو غلب عن الركوع والسجود وقدر  
 على القيام يصلي قاعدا بالاياء لان القيام وسيلة الى السجود فاذا انقطع المقصود  
 سقطت الوسيلة وان كان قائما بالاياء جاز والمفتي ان يصلي قاعدا بالاياء



وانما يسقط عنه القيام اذا كان يتردد في رقبته او وجد بالقيام واذا لم يكن  
 كذلك لم يقدح في صحة لا يجوز ترك القيام لثلاث قدر على بعض القيام دون  
 اتان يومين بان يقدم قد مضى بعد رجوعه الى مكان قدر على ان يكون قاتا  
 ولا يقدر على القيام ببعض المواضع او في تمامها يومين بان يكون قاتا في مواضع  
 ما يقدر عليه قاتا ثم يقدر انما يخرج هذا هو الموضع الصحيح وان لم يقدر  
 على يومين صلواته هكذا انما في الاثر ولو كان قادر على القيام شيئا بغير قاتا  
 شيئا ولو لا يبر في ذلك وكذا لو قدر على ان يستند على بعض الموانع في القيام  
 عليه قدر على القيام فانه يومين ويشك في ذلك على التقيد ولا يقدر على يومين  
 فصلا مضطجعا لا يجوز وانما يقدر على التقيد على مضطجعا في قضاء شوا  
 نحو الصلاة ورسم الاشرق وجهه الى المغرب واذا عجز عن التقيد مستويا  
 وقدر على الاتكاء والاستناد الى الجدار او الى احدى الجدران في الصلاة  
 مستندا او مستكفا ولا يجوز ان يميل مضطجعا فان عجز المصلح عن الاتكاء  
 برأسه انما رانه يسقط الصلوة ولا يعتبر الاتكاء بالعينين وانما جازية  
 والقلب فان كانت على تلك الحالة لا شيء عليه وان كان في الصلاة  
 يلزم قضاء يومين وليلة لا غير نفي التوجه كلفه التوجه والافاء بخلاف الصوم  
 حيث يقضيها وان شئت لانه لا يشترط اكثر من يوم وليلة فالباقى في يومين  
 فاضحك وانما خفف من شدة فانه لا يجوز على يومين وليلة لا يلزم القضاء او ان كان  
 روي ذلك يلزم كلفه الاتكاء واذا لا يخرج عليه ان كان يومين وليلة يلزم القضاء  
 وان كان اكثر من ذلك لا يلزم ثم عند عدم القدرة على القيام ويومين من حيث الصلوة  
 فانما يغير الصلوة شيئا لا يسقط عنها القضاء وهو الصحيح فلو اخرج عليه فانه مضطجعا  
 ثم افاق من الغد قبل الازال ساعة فعد اكثر من حيث انما كانت في ذلك

فيقول

ولو كان كالا فناء في حق الصلوة حتى لو جرت فعل من يوم وليلة او يومين  
 ليلة فانه يلزم قضاء ما فات من الصلوة وان كان اكثر من يوم وليلة لا يلزم  
 قضاء ما فات ولو اخرج عليه بغير من سبع او اربع حتى غشي عليه اكثر من يوم  
 وليلة يسقط عنه القضاء بالاجماع ولو شرب الخمر حتى ذهب عقله اكثر من يوم  
 وليلة لا يسقط ولو شرب الخمر او الداء حتى ذهب عقله اكثر من يوم وليلة  
 لا يسقط لانه يفعله ولو اخرج ساعة في حق ساعة ان لم يكن الا ساعة وقت  
 معلوم من يضيئ في نفسه فتكلم بكلام الاصحاء وبغير علمه بغيره فعد الاثر  
 غير معتبر وان كان الاثر في وقت معلوم نحو ان يفسد ردة وقت الصبح فيضيئ  
 عليه ثم يمينا ودحا الاثر فعد في اقله معتبره في بطل حكم ما قبلها رجوع  
 الى الصلاة في يومين لا يسقط حره وان ركنه كسبه كسلا فانه يضيئ قاتا ويومين  
 للركوع ثم يكمل في يومين ولو لم يكن له اداء الصلوة مع انقطاعه فان لم يفعل  
 كذلك وجب قاتا هكذا او يومين ايا ولا يبر لان الايام ليس بموحد  
 اقرب الى حقيقة السجود في بعض الجاهل فلما رفع راسه من السجود اخرج  
 في الركعة الرابعة ظن انها ثالثة فركع وسجد بالايماء فعدت صلوة  
 لانه استقل الى الثالثة قبل ان يركع فركع ولو لم يكن في الركعة الرابعة وانما كان  
 في ثالثة فظن انها ثالثة فركع فعد الركعة ثم علم انها ثالثة لا سجود في ثالثة  
 بل يفسخ قرائنه ويسجد للسجدة في آخر الصلوة حيث عليه صلوات قاتنة  
 فقضاء ما فات من الصلاة لا يجوز بخلاف ما لا لانه وان كان عبادة بغيره  
 بها تعلق بالماء ولا يجب برونه ولا اثر في النجاسة الا ان تفسد التسبب بغيره  
 المباشرة عند الحاجة رجوع الى ركعة بغيره في ركوع وسجود ثم ركع وسجد  
 الى خارج الايام فعدت صلوة رجوع الى ركعة وسجود في ركعة فعدت











بغير عيبها والاطلاق بجانته ان المسلمين اذا احضر واحد من عدائهم من دار الحرب  
 ونحوه والاقامة بها خمسة عشر يوما فانهم يقيمون مقيمين وكذا اذا نزل  
 في بعض بيوت القوة ويقفون معهم ونحوه والاقامة فيها لا يصح يجوز  
 ان يزعم الحد وساعة بعد ساعة وكذا الرعاية اذا كانوا يظفرون  
 في المفاوز ولهم قيام واجبة وكذا الشرايح واللباب اذا نزلوا فيهم  
 في موضع التمسوا فيه الرعي ونحوه ان يقيموا خمسة عشر يوما فانهم يقيمون  
 مقيمين وعليه الفتوى لاستمراره ان يكونوا في دار الحرب ولو كان  
 كاسا في انبوي الاقامة في المفاوز لا يكون مقيما وكذلك ان يبيت الاقامة  
 في بحر او سفينة او جزيرة النوب ولو ان سافر انبوي الاقامة في موضعين  
 خمسة عشر يوما وليس بحضر واحد ولا من جزائر القسيرة واحدة يجوز  
 ان يكون انبوي الاقامة بكثر من موضعين او بكونه او بالحيرة لا يكون  
 مقيما الا ان يبيت ان يقيم ليا يبيتا في احدى الما والما في الاخرى فانه  
 يصير مقيما اذا دخل القرية التي يبيت ان يكون فيها خمسة عشر يوما ولا  
 ولا يصير مقيما بدخوله او المغالبة الا طرعا ومن دخل دار الحرب لمكان  
 ونحوه الاقامة في موضع الاقامة صححت نية الكافر اذا اسلم في دار الحرب  
 ولم يتبرأ منه فهو على اقامته فان علم اهل الحرب اسلمت فيه منهم يوم  
 سفر خمسة ايام ولما يبيتا لم يعتبر نية وكذا الاسير في دار الحرب يستحق الحرب  
 اذا انقلب منهم ووطن على الاقامة خمسة عشر يوما في دار الحرب لم يعتبر فيها  
 ح ومن كان موليا عليه فانه نية في السفر والاقامة شتية من علي عليه  
 كالمرأة مع زوجها والعبد مع مولاه والجندي مع الابر الذي يجري  
 عليه والامر مع الخليفة والاجر من استخرج والتكليف مع الاستاذ

اما انبوي

واما الزوج اذا طلق به صاحب دينه في السفر وله ان كان  
 انعم قادر على قضاء ما عليه ومن قصد ان تقضي دينه قبل ان  
 يفي خمسة عشر يوما فانه نية في السفر والاقامة نية المدون وان لم يكن  
 قادرا فانه يعتبر نية اهل البس وحكم الاسير في دار الحرب حكم العبد للغير  
 نية والرجل الذي بعث اليه الوالي او الخليفة يتوقى به فهو بمنزلة الذي  
 يملكه العبد من موليين في السفن في هذه الموليين الاقامة دون  
 الاخر فالاولان كان بينهما مائة في اقدمته فان العبد يصلي صلوة الاقامة  
 اذا خدم المولى الذي نوبى الاقامة واذا خدم المولى الذي لم نوبى الاقامة  
 يصلي صلوة السفر واذا نوبى المولى الاقامة ولم يعلم العبد ذلك حتى  
 ضل اياما ركعتين ثم اخرج المولى كان عليه عادة تلك الصلوات المرأة  
 اذا اخرجها زوجها بها نية الاقامة منذ ايام يترجم عادة الصلوة العبد  
 اذا ام مولاه في السفر فتوى المولى الاقامة صححت نية حتى لو سلم من  
 ركعتين كان عليها عادة تلك الصلوة العبد اذا كان مع المولى في السفر  
 فباعه من مقيم والعبد كان في الصلوة ينقلب فرضه ايضا حتى لو سلم راس  
 الركعتين كانه عليه الاعادة في الخليفة اذا سافر يصلي صلواته في  
 بقدر الصلوة الا اذا طاف في ولاية لا يصير فراجه وتوقى الركعتين  
 الخليفة اذا سافر يصلي صلوة المسافر في كانه مسافر كونه الخليفة اذا ام  
 العبد مولاه ومعها جماعة من المسافرين فلا يصار كونه نوبى المولى الاقامة  
 فانه صححت نية في حقه وفي حق عده ولا يظفر في حق القوم فيصلي العبد  
 ركعتين ويقدم واحد من المسافر فينزل فيسلم بالقدم ثم يقوم المولى و  
 العبد ويتم كل واحد منها صلوة اربعا وبما يعلم العبد ان المولى نوبى

العبد على



الاقامة فكل يوم منهم ليقيم يقوم المولى باذنه العرفي فخصه بصبي اوله وشبه  
 بالصبي ثم خصه بربعة اصابعه وشبه بها يوم الاربع **الحاج اذا اقبل**  
 بعد اذ بشر رمضان ولم ينووا الاقامة صلوا صلوة المقيمين **الحاج اذا**  
 اذا سلم وبينه وبين المقصد اقل من ثلثة ايام كان حكمه حكم المقيم  
 وكذا العجيب اذا كان في السفر ايسر ثم بلغ العجيب وبينه وبين المقصد  
 اقل من ثلثة ايام كان حكمه حكم المقيم **وقال** في بعض ارباب  
**الحاج** اذا طهرت من حيضها وبينها وبين المقصد اقل من ثلثة  
 ثلثة ايام يصلها اربعاء والعجيب **الحاج** اذا اقبل من السفر الى مكة  
 ثم سلم من سعة وبينه وبين المقصد اقل من ثلثة ايام جازى  
 ولا يفرق بينه وبين المقيم ثلثة ايام وباليها وفيها دون ذلك المقيم  
 روايتان والعجيب الذي لم يركب ليس بحرم وان عقله وكذا كل المعنوية  
 والشيخ الكبير الذي يعقل حرمه والحجامة التي لم تعقل الا يكون مثلهما  
 لا يفرق بحرم **الاول** ان ثلثة وطين القار وهو الوطن الاصيل  
 وهو ما تولى ببلدة او ما حل بها اذا كان ابوابه ببلدة وهو بالبحر  
 فليس بوطن له وان حكمه عن ابويه ووطنه اقامته وهو ان ينوب  
**الحاج** والمقام في موضع فبسته عشر يوما ووطن السجدة وهو ان ينوب  
 المقام اقل من خمسة عشر ثم الوطن الاصيل لا ينقصه الا الاصيل والاقامة  
 ينقصه الاصيل والاقامة وان كان ينقصه كل شيء اذا كان الرجل متينا  
 في اول الوقت فلم يصل حتى سافر في آخر الوقت كان عليه صلوة السفر  
 وان لم يتق من الوقت الا مقدار ما يسع فيه بعض الصلوة الا ان كان له ثلثات  
 او غير غير اعزاء طويلا او حرمين جنبونا مطبقا او حاضنت المرأة

او هاتين

او هاتين ثلثا في آخر الوقت لا يقطع كل الصلوة قالوا سافر  
 لا يقطع بعض الصلوة وتوكان سافرا في اول الوقت ان كان صلوة  
 في ثلثها من الوقت لا يتغير فرضه وان لم يصل حتى اقام في آخر الوقت  
 ينقلب فرضه وتوكان في ثلثها من الوقت الا مقدار ما يسع فيه التيميم او  
 اقامة الجنبون او المغمض عليه اذا اتم من شيء من ثلثها في آخر الوقت يجب  
 الصلوة فلذا الاقامة وان اقام بعد الوقت ليقصر صلوة السفر  
**الحاج** اذا نوي الاقامة بعد ما سلم وعليه هو لم يصح نيته في هذا الصلوة  
 لانه نوي الاقامة بعد الخروج وليقطع عنه سجود السهو وان سجد لسهو ثم  
 ينوي الاقامة يصح نيته ويصير صلوة اربعاء **القصر** عزيمته ووجوبه  
 حق **الحاج** اذا نوى الاقامة في الاصل او في ثلثها من الوقت لا يقطع الصلوة كما ظهر في  
 الوقت **الحاج** اذا نوى الاقامة في ثلثها من الوقت لا يقطع الصلوة كما ظهر في  
 اوله ولا يقطع في ثلثها من الوقت الا في ثلثها من الوقت لا يقطع الصلوة  
 او في احد هما او ترك القعدة الاولى قدت صلوة عندنا **الحاج** سافر  
 في الظهر والعصر فقام الى الثانية ناسيا بعد ما قدت الظهر ثم تذكر  
 ذلك في قيام الثانية او في ركوعها فانه يعود ويقصر وان تذكر بعد ما  
 قعد الثانية بالسجدة يتم صلوة اربعاء وكانت الثانية والاربع عشرة  
 الظهر وان لم يقعد على راس الركعتين ان تذكر في قيام الثالثة يعود  
 وان لم يذكر حتى قعد طحا بالسجدة قدت صلوة مسافرا ثم قام  
 في آخر وقت العصر فلا صلوة ركعت الشمس ثم جاء وجعل في الركعتين  
 صلوة اربعة وتذكر المقتضى انه لم يصل الظهر لم يفسد صلوة لان الوقت  
 كان ضيقا وقت شروق وتذكر الثانية في ذلك الوقت لا يفسد عن



الشروع فلهذا اذا ترك في خلال الصلوة مسافر صليها جميع الصلوات ركعتين  
 بعيدتين مغربا ولا يعيد غيرها مسافر صليها ركعتين فقام الى الثانية ساجدا  
 او سجد فقام مسافرا وقدر في تلك الحالة ففعل في الداخل سجدتين ان كان  
 الامام الى المصعدة وسلم ففعل في الداخل ساجدة وان لم يعيد ولو في الاقامة في قيام  
 ينقلب فوضعه في الداخل الركعة مسافرا قوما معنيين فلما صليا ركعتين نوى  
 الاقامة لا يتحقق الاقامة بل لستم صلوة للقيمين لا يصير مقبلا ولا يتحقق في الركعة  
 اير يخرج مع جيبته في طلب عذر ولا يعلم ان من ركعها فانهم يصلون صلوة الاقامة  
 في الذهاب وان طالت الدعة وكذا اني كنت في ذلك الموضع عالما بالارواح والروح فخرجت  
 الصلوة ان كانت من السفر ففعل الصلوة والا فلا **ن** فوضعا في كل ركعة  
 ربا عية والتمكان اما في الغيرة والتعجب والوتر فلا فمرفوعة ولو اتم الاربع فقد خالف السنة  
 فانه قد عني الثانية اجزاء ثلثان عن الفرض وقيل ساء لما في السلام عن ضمير  
 والتمكان له ناقلة لزيادتها على الفرض من ذلك فهو مسافر وان طار اقامته وجيز  
 تغير الفرض قصر او اتماعا اخر الوقت حتى لو لم يزل الوقت قصيرا وان لم يمسافر  
 آخر الوقت ثم **ط** ولا فخر في السن لان الفرض انما يكون فيما هو عليه فيما هو  
 حينئذ يرد ويكلم في الافضلية السن قبل هو الترتيب خصوصا وقبل هو الفعل  
 ثم خصوصا تقريبا وقال الهند والي الفعل في حالة النزول والترك في حالة السير  
**ط** ولا يرضى في ترك سنة الترتيب **و** ويجوز القلي على الدابة خارج  
 المصروف لا يجوز المكتوبة الا من عذره من ان عذرا ان يخاف على نفسه لو نزل  
 من دابة او سجد او كان في حلة لا يجده مكانا يابسا او كانت الدابة  
 جرحا لو نزل لا يملك الركوب الي معنيين او كان شيخا كبيرا لو نزل لا يملك ان يركب  
 ولا من يعينه فيجوز الصلوة على الدابة فانما الى القلي في هذه الاحوال لا يلزم

الاعادة اذا قد وبتزكرك الرضي اذا صلا بالاياء ثم قد رفات صلي على الدابة  
 ينظر ان لم يقدر على ايقاف الدابة يجوز له ان يادع الدابة فانه كانت الدابة  
 يسير وكما يسقط الاركان عن الركبة يسقط عنه الاثر في المصلحة الرجل اذا خاف  
 ان يصلي قائما يراه سبع اوعده ولو صلي قائما لا يركب وكان في ركعة يصلي قائما  
 وكذا لك لو خاف قائما عذرا من يصلي مستقيما والصلوة على الجملة ان كان طرف  
 الجملة على الدابة وسقط تقديره والتسليم في صلوة على الدابة يجوز حاله العذر ولا  
 يجوز لشيء غيرها وان لم يكن طرف الجملة على الدابة جاز وهو بمنزلة الصلوة على السير  
**ق** ومن كان في السفينة فان قدر على الخروج الى الشط لم يجز الا ان يخرج فليكن  
 من القيام والركوع والسجود وان صلي في السفينة اجزاء لوجوبه وانما فان  
 كانت مرفوعة بانط صلي قائما وكذلك كانت مستقرة على الماء فان  
 مستقرة في السفينة في حال الاركان وان كانت سائرة يصلي قائما فان صلي  
 قائما وهو يستطيع القيام **فصل** في صلاة الجمعة  
 ثم اذا زالت الشمس يوم الجمعة فرض الجمعة او فرض الظهر اختلعا في حال  
 يومه يجب فرض الظهر الا انه اذا اجل الجمعة سقط الظهر وقيل بعضهم يجب  
 اهداوين اما صلوة الجمعة او صلوة الظهر الا ان الجمعة فرضها لا ان الجمعة  
 سقط الظهر فالفرض من الجمعة وقيل على قولين حنفية وهذا اي يومه هما  
 فرض الوقت الظهر الا انه اذا اجل الجمعة سقط الظهر وقيل على قولين حنفية  
 وقرئ في خلاف في الظهر فيما اذا ذكر الجمعة ان عليه في يومه ان كان يارنو في  
 يدرك ركعة من الجمعة بقسط الجمعة بالاجماع وان كان بجاني لو استعمل بالغير بقوة  
 الجمعة والظهر عن وقتها يضي بالاجماع وان كان بجاني بقوة الجمعة لكن يدرك

وان قد رفات الدابة  
 لا يجوز الا بالاياء على الدابة اذا  
 كانت الدابة تسير



الظهير وقتها يقطع ويحيا الفجر ثم الظهر وعند غروب الشمس يحضر على الجمعة  
ثم الناس على صنفين صنف يقف على الجمعة وصنف لا يقف من عليهم  
الاول ان يكون رجلا حرا بالغا عاقلا مسلما صديقا مقيما في القرية فان كان له  
الصفات يجب عليه الجمعة وتوصل الظهير بيته وجوانه وقدره ولا يجوز له ان يخرج  
اقامتها الا بشروط ستة منها ان يكون مقيما في القرية في راس السنة ولا يملك في  
البحيرة ولا اعمار والتالي السلطان او نائبه والوقت والخطبة والاذان ثم  
والجماعة اما المصلحة فلا راية لكل موضع في نفسه ولا في غيره ولا دور  
يفضل الا على ما بلغت اربعة اشياء منها **ف** وان كان مقيما في القرية كان له ان يخرج  
لما اجتمعوا في المسجد لم يبع لهم من اجابوا اليه باناسيهم ولا يجوز اذا  
صلحت الجمعة في القرية كجواز اذ كان في القرية وفيها المصلحة لعدة لصلح  
وهو من قبل المصلحة وقد يوجبهم بالخلق والحق في بعضه واليه مال الشئ  
الرجح والامام خواجه زاد في قوله كان مقيما في القرية المصلحة وليس بين  
ذلك المصلحة وبين المصلحة فعلى الجمعة ولو كان بين المصلحة وبين ذلك المصلحة  
فجرت من الزمان والامر بالجمعة على اصل ذلك المصلحة وان سمحوا للامام والخلق  
والليل والامام ليس بشيء روي في الخبر ان رجلا من بني حنيفة روي في الخبر ان رجلا من بني حنيفة  
وهذا اختياره في قوله ان القوي اذا دخل القرية يوم الجمعة ان نوعه ان يملك  
يوم الجمعة لزمته الجمعة وان نوبت في الخروج من القرية في يومه ذلك قبل دخول وقت  
الصلوة لا يزمه ويعد دخوله وقت الجمعة يلزمه قال الفقهاء ان نوبت في الخروج في  
يومه وان كان بعد دخول وقت الجمعة للزمه المصلحة اذا اراد ان يسافر  
يوم الجمعة لا بأس به ان يخرج من القرية قبل خروج وقت الظهر والسافر اذا قدم  
القرية يوم الجمعة على غرضه ان يخرج يوم الجمعة لا يزمه الجمعة فلم يزل الامام متمسكا بها

ما ذكره

**فصل في المصلحة خارج القرية** منقطعاً عن القرية هل يجوز ذكر  
في الفتاوى والامام اذا سافر من القرية يوم الجمعة مقدماً لصلح او مصلح  
في غير القرية المصلحة في حاله قالوا لا يجوز خارج القرية منقطعاً عن القرية  
والاول قول الجمهور في ذلك وهو ان يخرج رجلاً مسلماً الثاني قول محمد بن  
وهنا السلطان وهو شرط لاداء الجمعة حتى لو تقدم واحد من شرطها كان  
فيصلح به الجمعة لا يجوز ولو قدمت العامة جلا فيصلح لهم لم يكن الجمعة  
العبد اذا قام على ناحيته فخطب بهم الجمعة جاز ولا يجوز الا بغيره ولا يوجب  
ولا تضايقه لان اصل التفتاء كان اصل التملد والتسلط الذي لا ينشئ له  
من التملد ان كان سيرة في ايامه الرعية سيرة الامراء وعلم فيما بينهم حكم الولاية  
يجوز الجمعة بغيره ولا يفتقر الى الجمعة بان من اذ لم يؤمر به اذ لم يخرج الامر  
**ف** ولما فيه الطاعة وهو الذي يقال له طاعة الشريعة والتغريب ان يخطب الجمعة  
ويجوز له ان يخطب وانه لم يؤمر به وهذا في غيرهم واما في زماننا فانما يروى  
صاحب السيرة لا يولي ذلك **ف** والى المصلحة اذ مات فجاء يوم الجمعة اذا خطب  
به الجمعة خليفته الميت او صاحب الشريعة او الفقيه جاز لانه فوض اليهم الامر  
وتواضعوا امامه على تقديم رجل ليامرهم الفقيه ولا خليفته الميت لم يكن ولم يكن  
جمعة وان لم يكن ثم توفى ولا خليفته الميت فاجتمع العامة على تقديم رجل جاز  
لكن ان الضرورة ولو كانت الخليفة والامراء وولاء الاشياء من امور  
المسلمين كان لهم ان يجمعوا **ف** وان لم يكن ثم **ف** انصراني اذ امرهم  
مصر ثم سلم اليهم ان يجمعوا بامان من حرم يؤمر بعد السلام وكذا  
الصبي اذا امر ثم ادرك وكذا هو متقصر صبي او قولي ثم ادرك وكذا  
الحراني لم يجز حكمها اذا امر الصبي او القولي ونحو ذلك ما الجمعة قائم



الذي وبلغ العبي كلهم ان يصلي الجمعة والى المعاد اذ من فخره جلا  
بان يصلي الجمعة بالناس وصلى بهم الجمعة اجرة واحدة واجزاهما ثمانية اذ سافر  
وهو في القوم ليس ان جميع الناس ولو لم يفرقوا في الصلاة لكانوا في صلاة واحدة ولا يفرق  
بها وهذا ما جاز الامام اذا سمع اهل بيته ان يصلي بهم الجمعة وجاز اذا  
سمعهم بمسجد السبيل في الاسواق اذا سمعهم صعدوا او اظهروا بهم فليعلم ان  
يجمعوا على رجل يصلي بهم الجمعة الامام اذا لم يكن له ان يصلي الجمعة بالناس  
الى ان ياتي الكتاب بعذر او تقدم عليه الامير الثاني فاذا جاء الكتاب فليعلم  
بقدره الامير فصوله باطلة ولو اتممت الجمعة تجوز في كل وقت من غير ان  
يغير في صلوة كل رجل امره الامام بان يصلي الجمعة بالناس ثم يجيبه وهو في  
الصلوة لا يعلل بحجة وان جوب عليه في الترخي عن الصلوة لعل تجوز ولو لم يكن الامام  
من الخطبة فقدم امر اخر فقدم وصلى بهم الجمعة لا يجوز ولو صلى الامير الثاني  
خلف الاول ولم يزل جازت صلوة وتوعد الاول انتقض حكم الخطبة الاولى  
فان لم يفر الامير الثاني وصلى الاول الجمعة مع علمه ودمه الثاني جازت الجمعة بالناس  
ان في مجلس الحكم وتوجد منه ما يستدل به على اوله ومنها الوقت وثمة  
بعد الزوال وقت الظهر من اواخر وقت الصلوة فسد الجمعة ولو خرج الوقت  
بعد ما قد شهد فاشهد فاشهد في تمام اذان التوبة في تمام الامام والوقت  
باق اتم الجمعة وان خرج الوقت فسد خطبة الخطبة وبقي من الصلوة كعاد  
يكره وقتها بعد الزوال فلو خطب قبل الزوال لم يكره يوم الجمعة ولو خطب قبل  
الزوال وصلى بعد الزوال لا يجوز ولو خطب وحده ولم يحضر واحد لا يجوز  
ولو حضر واحد واشهد وخطب وصلى بالثلاثة يجوز ولو خطب بغيره ان  
لم يكره ان كان وحده ولو كان يحضره اربعة لم يكن تمام او عيبا ولا حرج

الجمعة

او يجزى لم يصحوا جاز ولا يفرق عدمه عن الامام ولو خطب بغيره ان الامام  
وصحوا فزلم يكره وتوعد ان الجمعة فيه ان بالخطبة وكذا الاذن بالخطبة  
اذن بالجمعة فلو قال الخطيب لا يصلي بهم اجزاه ان يصلي بهم وخطب الامام  
يوم الجمعة خطبتين ويجلس بينهما للاستراحة وليست بشرط والسنة ان  
يخطب قائما على المنبر مستقبلا بوجهه الى الناس واذا خطب خطبة واحدة  
قائما او قاعدا او اوجده قائما ولا يجوز قاعدا اجاز ويكره ان يخطب مستقبلا  
على قوس او عصار او مستقبل القبلة وظهر الى الناس ولو خطب خطبتين  
ويجلس بينهما جلة خفيفة ويكره الخطبة الا بالواحدة في الثانية دون ذلك  
والسنة ان يخطب ان يحمد الله تعالى ويثنى عليه ويخطب الناس ويقولوا امان  
وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو المؤمنين والمؤمنات وتعد ما يعلق  
به اجاز ان يقول الحمد صد او جان الله او لا اله الا الله وهذا اذا كان  
اوحده منية الخطبة اما اذا عطف فقال الحمد لله على ما لا يجوز  
والاولي ان يخطب قائما طاهرا او هو المأثور وان خطب قائما او عينا فزلم  
جاز ولو خطب وهو جالس اجزاه اذا خطب الامام يوم الجمعة وهو جالس  
او جنب ثم انشأ في خطبته اجاز وان لم يشغل بامر اخر فان عدل  
ثم انشأ وصلى بالناس لا يجوز الا ان يجيب الخطبة اذا خطب الامام يوم الجمعة  
فاخذت واختلف من لم يشهد الخطبة لا يصح فلو اراد هذا رجل فاجاز  
الخطبة ليصلي الجمعة بالناس لا يجوز لان التقويض الى الاول لم يصح فلا يملك  
التقويض الى غيره كالوارثية وهو معصوم او كخاتن او امرأة فامر هو لا رجل  
بذلك لا يجوز **ق** احدهن الامام بعد الخطبة فاستخلف من بعد الخطبة الا  
انه محدث او جنب فامر الخليفة رجلا طاهرا ليصلي بالناس جاز لان التقويض



الى الاول كان جائزا واخذوا من قبله كان لان يخطب في كل يوم  
 الى غيرة **ف** اذا خطب الامام يوم الجمعة قاعدا او منطلقا جاز لان الخطبة  
 ليست بصلوة ولما لم يشر طاهر الخطبة وبقول الله تعالى لا يخطب الامام  
 يوم الجمعة وخرج منها فذهب الى ان يقوم ويقرأ فقاموا فقرأوا الخطبة فخطب  
 بهم الجمعة جاز لان الخطبة والقيام من جنس الشريعة **ف** وانما يحرم  
 الصلوة بحرم في الخطبة حتى لا يثنى ان ياكل ويشرب والامام في الخطبة ويحرم  
 الكلام سواء كان في الكلام اماما بالمعروف او كلاما من هذه الايات في بيان  
 الخطبة فانه كان بعيدا بحيث لا يسمع الخطبة بعضهم اختار السكوت في  
 ولا يكلم كلام الناس وبعضهم اختار قراءة القرآن والاداء الاولى والامام  
 الغنة والخطبة كتاب الله وكذا يثنى انما كان كذلك وهم من غير ان يكون  
 اذا كان لا يسمع صوت الخطيب ويروى ان قريبا من الامام يسمع ويكلم  
 اول الخطبة الى آخرها ويستماع الخطبة افضل من قراءة السلام وتسميها  
 والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم واذا قال الخطيب في الخطبة يا ايها الذين امنوا  
 صلوا عليه يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه ومن غشاها نواها المصطفى  
 على النبي صلى الله عليه وسلم بل يسمع ويكلم في اول الخطبة لان الاستماع من غير الصلوة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مكان بعد هذه الايات **ف** والذين من الامام او من نائبه  
 وان كان يسمع صوته في الخطبة **ف** واذا اصعد الامام المنبر وارتفع في الخطبة  
 اخرج من خطبة كراهة الله في هذين الوقتين واصلح التلوة كراهة هذين الوقتين  
 وكذا من خطبة من يخرج الامام يخطب الصلوة فانه في ركعة اضاف اليها اخرى  
 ويسمى وان نوى الرابع وان قصد ان يخطب في ركعة اضاف اليها اخرى ونهت  
 التلوة وان لم يقصد في ركعة يعود الى الركعة **ف** اذا ذكر يوم الجمعة والامام

في الخطبة

في الخطبة ان لم يصل فجر يومه فانه يقوم ويصل الفجر ولا يسمع الخطبة  
**ط** ومنها الجماعات وهي غير حصان يكون سوى الامام ثلثة نفر صلوا  
 للامامة ولو كان كلهم يعيرون ومساقر من جاز لانهم يصلون للامام  
 الا ان السلاطنة اذا كان عبد الوساخر يصل بالامام صلوة الجمعة بغيرهم  
**ط** امام ائمة الجمعة في غير الناس منه وخرجوا من المسجد ثم جازا قولا ان ينعى  
 من ان يجازي ولو خرج الامام بكره والقيام يعود ويحمد فونه ثم جاز لم يجز  
 كانه خطيب وحده حتى يكبر الاولون في ان يرفع يده في الركعة ولو نوى ان يخطب  
 جازا بعد ما خطب للامام ونفى الامام وحده ان كان قبل ان يفتح الجمعة على الظهر  
 ولا يجوز ان يخطب الجمعة ولو كان بعد ما افتتح الجمعة وقدر ركعة بالسجدة ثم  
 ذهب القيام اتم الجمعة ولا لنفسه وان كان بعد الاستماع قبل ان يقيد بركعة  
 قدرت الجمعة وعلم ان يستقبل الظهر ارضا وهذا العالم من صلواتها اذا تفرغ  
 ثلثة سوى الامام كلهم يصلون للامامة خطبهم الجمعة في الاحوال كلها والامام  
 شهد الجمعة والامام خطيب فانه يجزى لا يشغل بالصلوة وان افتتح الصلوة قبل الخطبة  
 ثم اخذ الامام في الخطبة ان كان خطبا ركعتين قطع وان خطب ركعة يفتيها الربا  
 وقطع **ط** ومنها الاذان العام اي الاذان على سبيل التمهيد حتى لو كان في  
 اذان يوم الجمعة وخطب في اذانها لم يخطب في الجمعة لا يجوز خطبة الجمعة  
 شرطا وسببا اخرى بشرط في الخطبة التامة والركعة والبلوغ والعقل والجمعة  
 ولا فاقة والاسلام فلا يجب على الجاهل والعبد واليهيب والاسير ولا يخطب  
 الشيخ الكبير الذي منعه كالدخول وليس على المفقعة الجمعة وان وجد ما خطب  
 ولا على الاخر وان وجد قائله او لا على الكاتب ولا على موقفي المصطفى ولا  
 على العبد الذي يفر من مولاه بالسيح كحفظ الدواب على العبد الذي دون



فصل في معرفة الجمعة  
والسنة التي فيها  
والسنة التي فيها

والقولي ان يجمع العبد عن الجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
وانما احسب الناس من يوم الجمعة فهو يوم الجمعة من كل سنة  
الجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة والجمعة  
من صلوة الجمعة وان لم يفرغ من ركعة وهو الصحيح ويؤخره الامام  
ويكره ثم اراء الصلوة بالجمعة وكذا البسائر في المهر واجل السجدة واجل المهر  
اذا فاتتهم الجمعة فيكونوا كالمسافر **ف** واذا صعد الامام المنبر جاز ان يركع  
بين يديه وامتنع القائل من السجدة والشرع في اذنيه في ركعتي الجمعة  
يقول في الاولى منها بسم الله ب وسورة الجمعة وفي الثانية اجعلنا من المؤمنين  
وتوكل في اجازة ركعة ويكره بالتواتر فيها ركعتي الجمعة وكذا في العبد في ركعتي الجمعة  
فصل الصلوة **ف** اجعل احدى بالامام يوم الجمعة ينوي صلوة الامام وركعة الامام  
بصلية الجمعة فاذا الامام اتم الظاهر جاز له مع الامام وان فعل نوى غير ذلك انه  
بصلية الجمعة مع الامام فاذا الامام اتم الظاهر لم يركع مع الامام ولو اتم مع الامام  
في صلوة الجمعة وقال ان شئت بهذا الامام فركعتي الجمعة والظهر فيصبح عن الاقتران  
في الجمعة على الاصح ولو نوى في وقت يوم الجمعة لصلوة الجمعة لا يصح ويجوز  
اقامة الجمعة في موضعين في مرفق ثلثة مواضع ولا يجوز اكثر من ذلك وقت  
اكثر من ذلك في الجمعة فقد اكدت الجمعة وكذا لو اكدت في الركعة الثانية بعد ركعة  
ولو اكدت بعد ما رفع الركعة الثانية في الركعة الاولى في السجدة او في السجدة قبل السلام  
او بعد السلام قبل السجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة او في السجدة  
يدخل ان لو نوى الظاهر لم يصح اقتداءه بغيره ان يركع الجمعة دون الظاهر  
رجل خط الظاهر يوم الجمعة فقد ساء وكذا في الامام اذا اتم الظاهر جاز له المهر  
يوم الجمعة اجزاءهم واساوا اهل صلوة الظاهر في بيته بعد ما يركع عن صلوة الجمعة

مع الامام

مع الامام فالجمعة هي الفريضة ولو صلى المهر الظاهر في بيته ثم وجده في بيته فخرج  
بغير الجمعة ان كان قد خرج بعد اذان الامام من الجمعة لم ينقض ظهره بالاتفاق وان  
لم يركع لها حتى سلم الامام استغنى ظهره ايضا ولو خرج لا يركع الجمعة لا ينقض ظهره  
بالاتفاق واما ما يروى من الجمعة مع الامام ركعتي الظهر ويكره السجدة او يوم الجمعة  
والا لكان المهر في السجدة جاز في الحكم والاذان المعيرة اذا ركعتي الظهر وقيل ان اول الاذان  
في الركعة الاولى ان كان يكون قبل زوال الشمس فذلك غير معتبر والمعتبر اول الاذان  
بعد زوال الشمس سواء كان من المهر او من المهر اذا ركعتي الظهر والسجدة  
ان يجتنب يومين ان كان لم يجتنب وان كان لا يجوز احدا بان لا يطأ ثوبا ولا سجدة  
لا يمس بان يجتنب يومين الامام **ر** السنة في اذ سوي يوم الجمعة على المهر في بيته  
الجمعة واق من حركته المهر ومعظم مقصوده اقامة الجمعة بينا في ثوب السجدة  
الي الجمعة من جات يوم الجمعة يركع ركعتي الظهر وكذا من جات بركعة ركعتي الظهر  
على العذر انفس المهر وان خاف فوت الجمعة يحفرها وفي ركعة الصلوة بالجمعة  
لا الا اذا خاف فوت الوقت فانه يركع الطهارة **ف** وينقلع بعد الجمعة اربع ركعات  
وقبلها اربع ركعات لا يركع الا في اخرها في ظاهرها الركعة والركعة بعد ذلك  
الشمس يوم الجمعة اربع ركعات فانه يكون عن سنة الجمعة نوى او لم ينو لانه جليل  
في وقتها ركعتي الظهر لانه تطوعا ثم بين ان صلاة ركعتي الظهر بالجمعة اربع ركعات  
الجمعة اذا حضرت الجماعة الاولى قبل طلوع الفجر فلم يركع ركعتي الظهر والفجر فركعتي  
عند الصلوة والسلام لا يصلح صلوة بعد صلوة منها في حق القادة الذي حق اعداد  
الركعات **ف** ومن لا يجز عليه الجمعة اذا صعدتها اجزتها عن الظهر وان اتم فيها جاز  
الصلاة يوم الجمعة في الصف الاول افضل وتكلموا في الصف الاول منهم قال خلف  
الامام في المقصورة ومنهم من قال ما يلي المقصورة وبها اخذ الفقيه ابو الشيت



ثم في كل موضع وقع الشك في كونه مصرا واقام اهل ذلك الموضع  
او وقع الشك في بعض شرائطه ينبغي كاهل ذلك الموضع ان يصليوا  
بعد الجمعة اربع ركعات وينتفون بها التمتع احتياطا حتى انهم لم  
يقع الجمعة صومعا يخرجونه عن عهدة فريضة الوقت باذنه بيقين  
اختلافه والسلطان اذا كان يظن في ولاية كان عليه الجمعة في كل موضع  
يكون في يوم الجمعة لان اقامته غير يجوز فاقامته اولى وان كان ساوا  
ففي واجبة على المختار على من يجب عليه الجمعة ويستبرأ لها ما يشترط الجمعة  
من المهر والظن والاذن العام الا ان يثبت في ان الجمعة بدون الخطبة  
لا يجوز واصلت القيد والخطبة جائزة ويقدم في الجمعة ولو خرج في العيد  
فان قدم في العيد جاز ايضا ولا يمار بعد الصلوة ووقت صلوة العيد بعد  
ما انقضى الشمس قد رجع او يحيد الى ان يزول والافضل ان يعمل الاخير  
ويؤخر الخطبة وليس لها اذن ولا اقامة ولا يقطع في ايجابة قبل صلوة  
العيد ولما ان يقطع بعدها والافضل ان يعيد اربع ركعات **في**  
واذا اصبح الرجل يوم العيد فليست له صلاة ان يغسل وليت  
ويؤدق شبا ويغسل امرئيا به جديدا كان او قديما ولا يغسله ولا يغسل  
الطيب كيد يوزي عليه بركته خبيثة وان يخرج صدقة الفطرين كان  
غنيا ثم بعد والى المصلي سرا بكبير واذا اتهم الى المصلي ليقط التكبير  
ويجعل في الاضحية كذا كذا لا يؤدق شبا الى وقت الفرائض من الصلوة  
ويجوز بالتكبير الى ان ياتي المصلي في قوتهم جميعا ويجب عليه الاضحية اذا كان  
غنيا عطلا وجوب صدقة الفطر وينبغي الاضحية بعد صلوة العيد ولو قضى قبل

الصلوة

الصلوة لم يجز وان كان في موضع لا يجوز فيه صلوة العيد جاز ان يصلي  
بعد اشتقاق الفريضة يوم **الجمعة** وفي ظاهر الرواية التكبيرات والخطبة والافضل  
سوا ذلك المأذون في كل صلوة تسع تكبيرات ثلث اصلها تكبيرات الا ان  
وتكبيرات الركوع وست زوائد ثلث في الاول وثلاث في الثانية ويقدم  
التكبيرات على الفرائض في الركعة الاولى ويقدم القراءة على التكبيرات  
في الركعة الثانية وهذا قول ابن مسعود وحذيفة وعقبة بن عازب والي  
موسى الاشجري وابن هوريق وابي سعيد الخدري والبراء بن عازب  
وابي مسعود الانصاري والعلل اليوم على مذاهب ابن عباس وغيرهم  
لان اخطأ في الاولاد وهم اخذوا على الفرائض وكثروا في مناسكهم من الصلوة  
صلوة العيد على مذاهب جدهم وهو تاويل ما روي عن ابي يوسف رحمه  
الله في ذلك فاعلم ان ذلك شكا لا هو صواب ولا اذنها اعتقاد او منعه  
ان ياتي بسبع ركعات في الاولى ونفس في الثانية كلاهما قبل القراءة وعلى اصحابنا  
اليوم على ان في الفطر في كل ركعة تسع تكبيرات وفي الاضحية الاولى خمس  
في الثانية اربع ويجب المثل بين كل تكبير من مقدار ما يكن التسبيحات الثلث  
وتيسر بين التكبيرات فذكر حسنون ويرفع اليدين في التكبيرات الاواخر  
العيدية ويرسل اليدين وللصبي حو لصل خلف امام لا يرفع اليدين عليه  
التكبيرات الزوائد يرفع يديه ولا يوافق الامام في الترك والركوع والركنية  
صلوات العيد يستوفى ان كان السيد يجامع بهم **ظ** ان يخرج الامام الى الجبابة  
ويستألف بين يديه في المهر والضفاد والمريض ويصلي هو في الجبابة بالوقوف  
والاصحاء وان لم يستألف احد كان كذلك ولا يخرج المني في العيد وفي  
زماننا اذ جاء حسن ولا يخرج العبد الى العبد في الجبابة والاول اذا كان في

في صلاة العيد



فكره الخلف واذا حضر مع مولاة لم يحرس دابة الاصح ان كان يصلي  
 العيد بدون اذن المولى ويكره عند عامة المشايخ التقليل قبل صلوة العيد  
 في الجبائنة **ط** ومن خرج الى الجبائنة ولم يدرك الامام في شيء من الصلوة ان  
 تشاء ان تغرب اليه وان شاء قطعه ولم يترك **ف** ومن ادرك الامام في صلوة  
 العيد تابعه في الركوع وكبر ورفع يديه واذا ادرك الامام في صلوة العيد بعد ما  
 تشهد الامام قبل ان يعلم او بعد ما سلم قبل ان يسجد لله سجدا وبعد ما سجد لله سجدتين  
 ولم يسلم الامام فانه يقدم ويقضي صلوة العيد ويكون صلواته ويقضي بها ما عليه  
 ولو ادرك ركعة من صلوة العيد يقضي اولها ثم يكبر **ط** ولا يجوز صلوة العيد  
 ركائبا كالجعة ولا باس بالركوب في الجمعة والعيدين والشيء افضل في من يقدر  
 عليه **ط** ويحلب في العيد خطبتين كما هو المعتاد في غيرهما صلوة حذيفة  
**ط** ويكره في الخطبة في العيدين وليس كذلك عند في ظاهر الرواية لكن ينبغي ان  
 لا يكون اكثر الخطبة التكبير ويكره في العيد الاخير آخر ما يكبر في خطبة عيد الفطر  
**ف** رجل احدث في الجبائنة قبل الصلاة ان خاف فوت الصلوة لم يستقل في ركعة  
 كان لم ان يصلي بالتميم وان احدث بعد الشروع كان له ذلك ايضا ومن تكلم في  
 صلوة العيد بعد ما خطب ركعة لا قضاء عليه **ف** ولو زالت الشمس يوم الفطر  
 قبل ان يصلي صلوة العيد سقطت صلوة العيد ولا يجزئ من الغد الا اذا ذكرها  
 بعد ان في صلوة الغد قبل الزوال وان زالت الشمس من الغد سقطت صلوة  
 العيد سواء تركوها بعد او غيره عند **ط** وفي الاصح ان لم يصل من الغد حتى  
 زالت الشمس يصل بعد الغد قبل الزوال واذا زالت الشمس في آخر ايام الحج  
 ولم يصل سقطت سواء كان بعد ان او غيره عند **ط** غير ان اذا كان بعد  
 لا يلحقهم الاساءة وان كان بعد فقد اساءوا والا فضل ان يصلي

في اول

في اول يوم النحر وايام النحر واليوم التشرقي تكبيرة ويحذف ذلك تكبيرة يوم  
 العاشر من ذي الحجة للنحر والثلاث عشرة التشرقي خاصة وايضا ان في ايامها  
 للنحر والتشرقي **ف** **تكملة التشرقي** اختلاف اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرضى عنهم في تكبيرة التشرقي عقيل القلق في الصلاة  
 والنقص اتفق المتأخر من هذه البداية بعد صلوة النحر يوم نحره وهم عمرو وعلي  
 وابن مسعود وروى عنهم وبه اخذ اصحابنا غير انهم اختلفوا في اخره عند ابن  
 مسعود ان صلوة النحر من اول يوم النحر وهو ثمان صلوات وبه اخذ ابو حنيفة  
 وفي قول علي بن ابي طالب من تكبير الى صلوة النحر من آخر ايام التشرقي وهو تكبيرة وثلاث  
 صلوات وبه اخذ ابو يوسف وعمر بن عبد الله والارواطيني عثمان بن ابي العباس  
 في اخره وعمر بن قيس بن ميمون روايتان في رواية كذا قال علي بن ابي العباس وفي  
 رواية ان صلوة النحر من آخر ايام التشرقي وعمل الناس اليوم هذا مذهب علي بن ابي العباس  
 واتفق الثقات ان منهم من لا يشرع في صلاة النحر من ايام التشرقي ومن يشرع  
 في صلاة النحر من ايام التشرقي ومن يشرع في صلاة النحر من ايام التشرقي ومن يشرع  
 في صلاة النحر من ايام التشرقي وقالوا ان غير المصلي في يوم آخر ايام التشرقي  
 ولا رواية عن عائشة بن عبد الله **ف** التكبير انما يكون في صلاة النحر  
 على اهل الامصار دون الراسين وعلى المقيمين دون المسافرين الا اذا قصدوا  
 بالمقيم في المقيم في السفر وجب عليهم على سبيل التابعة وعلى من صلى جماعة  
 لا يشرع في صلاة النحر وعلى الواحد من كل جماعة وان صلى جماعة لا يشرع  
 اقتصر على رجل يربط عليهم على سبيل التابعة وعلى الصلاة الواحدة من كل جماعة  
 السواخل والسنة والوتر و صلوة العيد **ط** ويكرهون عقبة الجمعة ويكرهون  
 الامام بغير السجود في التكبير فان نسي الامام التكبير حيز الفوت لم يكره



ان تذكر قبل ان يخرج من المسجد عار فكل من فلو لم يكبر الامام كبر الغنم وان خرج  
 من المسجد او خلفه سبعا او عشرين او حدث عدا سقط منها تكبيره فوالله شارب  
 عن القليل رواه ايضا ان اذا احدث الامام بعد السلام قبل التكبير الاصح انه  
 يكبر ولا يخرج الظهارة السبوق يتابع الامام بمواضعه ولا يتبعه بغيره  
 امام خطبا ينشئ خلق العيد يوم الفطر طافوا وضوءا وعلومه كمن قبله والاول  
 اعداد الصلوة وان علم بعد الصلوة الا ان يخرج من المسجد فانه لم يعلم  
 حتى زالت الشمس الفطر يخرج وان كان ذلك في عيد الاضحى فليست بعد الاضحية  
 وقد روي الثوري جاز في من فوج ويخرج من المسجد ويصل في بيته في صلاة  
 العيد والجمعة والكتوبة والمطوع ومن كان قاعا لوالا سيده في الجمعة والجمعة  
 لملايقع الناس في الغنمة **ف** تكبير الشرح السد اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه  
 لا الا لاله والاعباد اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه اكرهه  
 وهو واجب حقيقة الصلوة المبرورة فمات في حيا فمات الرضا المتيقن بالاجابة  
**ج** ولا يكبر قبل الامام ولو كبر جاز في الايام المبرورة عشرة في الجمعة والعشرة  
 في الايام السبعة وفي ثلثة ايام بعد يوم النحر وسبب هذه الايام مبرورة  
 فقلت قال الله تعالى في سورة النحر خمس ايام بعد يوم النحر وسبب هذه  
 الايام مبرورة لم يرس ان كان طاعها لا يجوز وقت **ف** **السبوق**  
 نوعان كسوف الشمس والقمر في جميعها وهي كسوف الشمس وكسوف القمر  
 الامام والوقت والموضع اما الامام فهو سلطان والقمر هو الامام  
 او هو السلطان الذي اولاه في الجمعة والعيد وانما الوقت الذي  
 يباح فيه اداء الصلوة والموضع الذي يباح فيه اداء الصلوة وهو  
 صلاتي موضع الجاز والاول افضل ولو صلوا في غيرهما او في غيرهما

جاز ولو اجتمعوا ودعوا من غير ان يصلوا اجزالهم من ان افضل لك يصلوا  
 بجماعة كلهم اجمعة والعيد من غيره ان يكون في كل منة وليس فيها اذان ولا  
 اقامة ولا خطبة يصلون ركعتين كما يصلون في الجمعة وتختلف فيها بالقراءة  
 والاداء من الصلوة يوم العيد وتختلف على ان تبدأ الشمس **ف** ويبدأ الامام  
 بان يركع ركعتين كل ركعة ركعتين وان شئت وطولها وان شئت وقصرها  
 بما احبت كل في المكتوبة والامام في الدعاء بغير اذان وتختلف في  
 القعدة ورواية ذلك وقام ودعا وان شئت استقبل الناس بوجهه ودعا  
 ويؤمن الغنم وهذا حسن ولو قام شكك على عشاء او على قبرين ودعا كان  
 ذلك حسنا ايضا والصلوة في خوف القربى في اذان وكذا في الظلمة والظلمة  
 لا بأس بان يصلي اذني يدعون ويتفرعون الى ان يزول شكك في هذا  
 ما روي عن ابن عمر في الدعاء ان قال انكسفت الشمس على غير خطابه  
 فقال الله عليه وسلم مات ابنه ابراهيم فقال الناس انكسفت الشمس  
 ابراهيم فمس ذلك على امره ولم وقال الا الله الشمس والقمر آيتان لا  
 يكلهما في الموت ولا يحيون احد ابدا فاذا رايتهم مثل هذا فاحذروا الله  
 وكبروه ككبره ووصلوا حتى تبيد الشمس وروى انه عليه السلام اذا راى يحمر  
 من صفة الافراع شيئا فافزعوا الى فادعوا الله تعالى بالصلوة  
**في الصلوة الى مستسقا** **ع** مسبحة الاستسقا صلوة لكن  
 يخرج الامام بثلثة ايام فيدعوا وان صلوا اذني محسن وقال لا يجزى  
 بل اذان ولا اقامة تكبر فيها بالقراءة ثم يخرج شكك قوسلا ومتعدا على خطبه  
 ويخطب بعد الصلوة بمنزلة صلوة العيد وليقبل الناس بوجهه قائما على  
 الاذن لا على المنبر فيخطب خطبتين ليصل بينهما بجلسته وان شئت فيخطب



واحدة وعروا الله ويستغفر للمؤمنين وهو في ذلك متأكد قوسا فانه من  
صدر من خطية قلبه رداءه وتقبله ان يجعل الله وان كان اعلاه وظاهره  
كالطبيب ان قلبه بان يكون بحسبه الى شانه وسعته الى عيونه وان كان يقبلون  
عليه ولا يتقبلون بآدميتهم واهل الذميمة لا يتقبلون المسلمين لان الوقت في  
الرحمة والشفقة ارحل لنزول العنة لا يرحلوا قال الله تعالى هذه الايات  
الا فضل الله والبرصا الله عليه ولم يخرج الله شيئا في مقدم فضائهم ولكن  
ثم جئت على كبريتهم فخرجهم من مكة فبدا اليهم في تنبيههم ثم قال اللهم  
واغشنا غيتنا غيتنا وخيارنا بقوله بعد اطلاقه قد تفرقا فاما غيتنا  
ههنا ثم فاما بغيرنا من قوا والبدن في مسيل لا يملأ دجا ورازنا غيتنا  
غير منازعنا جيلنا غيتنا غيتنا اللهم بحسب البلاد ونفست بر العباد وبعد  
تلقا الى اخر مننا والبلاد الله انزل على في ارضها سكنها الله انزل علينا  
من السماء ما اظهرنا جبريل عليه السلام ونعم ما خلقت لنا ناعاما وانما كبريت  
الله من قنا الغيت ولا تجعلنا من الغيت اللهم ان بالعباد من البلاد والاداء  
ويجهد والفضل لا لا ينكح الا انك طمع والمستحق ان القوم يخرجون من  
في كتاب خلق او غيتية مرتعة منذ للذين خاسعين متواضعين تاركين  
ثم في كل يوم يغتسلون الصلوة قبل الخروج ثم يخرجون في صلوة  
الخوف صلواتهم في صلاة في ظاهر الرواية وهو في الاية في صلوة  
الا ان يبعث المسيح والله تعالى من القبلت الى العدة من الصلوة من العدة والقبلت  
ثم الناس لا يخلون احد وجها انما ان يكون بغيرين او متافرين فان كانوا  
ساقون فلان الامام يجعل الناس في ثنتين فيقتل الصلوة يا بعد الله ثنتين  
فيصل بهم ركعة ويقيم طائفة بازا العدة وتاتي الطائفة الاخرى فيقتل

بالامام

بالامام فيصل بهم ركعة ثم يسلم الامام ولا يكونون فيقولون فيقولون بازا العدة  
وتاتي الطائفة التي صلت مع الامام ركعة او لا فيقتلون ركعة واحدة ما يفر  
قراة ويكونون فيقولون فيقولون بازا العدة وتاتي الطائفة الاخرى  
فيقتلون ركعة واحدة بالقرأة ولا يترك صلوة التي لم تقم والمسا في هذا  
واما صلوة المغرب فانه نعمة الصلوة باحد الطائفتين فيصل بهم  
واذا قام الامام الى الشايتين فيقولون فيقولون بازا العدة وتاتي الطائفة  
اخرى فيصل بهم ركعة ويقتلون ركعتين وهذا ما يفر في صلوة التي لم تقم  
والمسا في سواها وانما الحكم المقيم في صلوة الظهر والعصر والعتمة في هذا  
البضا لان الامام يصل في كل طائفة ركعتين ويقتل كل طائفة ركعتين وهذا  
سواء ان يكون في شيئا اما ان يكون في ركعة لا يجوز ان يكون في ركعة واحدة  
الى العدة او من العدة الى القبلت ولو كان في ركعة واحدة لم يقم في ركعة واحدة  
النزول من دو ايم يصلون ركعتا في ركعة واحدة في ركعة واحدة ولو صلوا  
بجماعة لا يجوز في ظاهر الرواية طم ومنه في ركعة واحدة صلوة لانه فعل كثير  
اذ انشد في ركعة واحدة وهذا ما يؤمنون الى ان جهة قدرها ولا يجوز الصلوة  
ماشيا وخوف السبع والعدو لا تتواشع في المعنى وهو او اسودا فقلوا جدا  
فصلوا صلوة خوف وكان اجملا صلوة جازت صلوة الامام خاتمة ان  
في الصلوة في الركعة يجوز في الصلوة ونظير الركعة وفوقها فان  
تمام الامام في الركعة ويجوز في الركعة وان صلوا جازا اذا كانا في ركعة واحدة  
وان كانوا جازا لانه متوجه الى الركعة الامر جعل وجه ظهره الى وجه الامام  
لانهم يقدم على امامه واذا صلى الامام في المسجد الامام ويجوز في ركعة الركعة  
ووصلوا بصلوة جاز ومن كان منهم قرب الى الركعة لم الامام جازت صلوة



ان لم يكن في جيبه لانه يتقدم عليه لان التقويم وان فيه انما ظهر من احواله  
 لكان بين امانه عند اختلافه **فصل في الحنا**  
 وانما استقدمه في وقت حقه وجازي العقلة على ان لا يكون هو المستأجر اعتبارا  
 بكونه الموضع في القبر لغرضه منه واخر المتأخر ان الاستلقاء على قفاه كمن  
 استسما لانه اسير في راجع الروح **الحاج** والواجب على خوانه ان يلقنه وكذا الشاة  
 ولا يقال لرقلي ذلك يمكن يقال وهو سيع واذ اقبل فيه فانه يشد عياله و  
 يعض عياله ويصبر في جهانه ويحلم حوائج اقرباؤه واصحابه وتكونوا  
 بالصلوات عليه والنداء ويستفتح له ويكبره السلف في الاوقات والمحال لانه  
 يشبه غنا اهل الدنيا حلية ثم اذا اراد غسله فانه يجرد ويوضع على قفاه  
 بطرح على ظهره حرقته ثم يوفاه وضوءه للصلوة من غير حلقه او شاقا  
 ويغسل رجليه ثم يغسل راسه وحليته **فان** لم يكن فالصاير له ان يكون  
 في كفيها الماء والفرج ولا يسترجع كلبا شاة ثم يشره ولا يتم القفاره ولا يغفر شاة  
 ولا يلقن راسه وشعره ولا ينزل في قفاه ولكن يرفق على عاتق عليه ثم يغطى  
 على نقه الايسر فيبدا به يمنة منه فيغسل شقه الايمن حتى يتغير بالاناء  
 وقد كان في الفيل قلوبان فيل الماء بالسدر فان لم يكن فيموت في واهل  
 يكون فالاناء الفواح ثم يغمسه على نقه الايمن فيغسل به بالسدر ثم يغسل بوضو  
 ثمانية مائة الاول ثم يمسحه ثم يمسح به سبع مائة سبع مائة  
 ولا يخرج منه شيء من غسل ذلك الحجب ثم يغفر في ثوب من لا يسيل للماء  
 ثم يلبس الحنطة على راسه والحية وانما في راسه **الحاج** واختلفت في  
 في راسه من الفيل بل قال من في راسه وجب لحيته الموت وقيل الحنطة  
 لاجل الموت والوقاية بالحيات والحيات من راسه او جازاها من راسه

كذا

ولا يشق الا انما يجنبه فيسبى الى ايدى اولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت  
 يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 رجل ميت ولا يكون له راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 والقر وبعيا عليه **الحاج** ميت في قبره الفيل واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 ولو كفن الميت ويغفره غفره الفيل يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 لا يغسل الا اذ مات الرجل ويسبى ثم يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 وكذا ام الولد وللنكحة ثم يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 عليه اذ امره ان يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 الشوق فيفعلها الرجل والشاة لانه يسبى لافضاها حكم الشاة في القبر فيجوز في الحنا  
 كالحق في الشاة **الحاج** اذا كان في القبر ثم يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 بوجه من راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 في بطنها ليشق بطنها ويخرج الولد ومن مات باحد راسه في القبر فيجوز في الحنا  
 لو خرج من القبر او خرج من جوفه او مات تحت حده او قتل بغير راسه او قتل في  
 راسه او خرج من القبر او خرج من جوفه او مات تحت حده او قتل بغير راسه او قتل في  
 او او خرج من جوفه او قتل بغير راسه او قتل في راسه او قتل بغير راسه او قتل في  
 يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 برجله في القبر ثم يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 في غفرته ثوب كبره الزمره فيموت في غفرته وجهه الفيل في القبر فيجوز في الحنا  
 راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه  
 وذلك ثم يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه واولاد الميت يغسل راسه







وحلها بين يديها بالرسالة للفرع وان كان مع اليانعة نائمة او مشقة  
 فان لم ينزح فلا بأس بالثوب معها وكبره رفع الصوت بالاك فان نكح المرأة  
 بذكر في نفسه **ف** وصلحوا فيما بينهم فماتت زوجة جدها بالثوب لم ينزح  
 ان يكون معنولا واما النكاح بالصلوح على الميت سلطان بلوه واولا ان كان  
 بالصلوح على الام اذا حضر او العاقلة او الوالي واذ لم يكن واحد منهم فانما لم ينزح  
 واما لم يكن فالواجب الا ان يزوج **ف** قالوا يزوج عن عصبته واولا يقدم  
 غير السلطان وغير الام ثم الابن الابن الابن واما العرف واللعن والنكاح الوالي  
 اولى واما لم يفر كل واحد منكم فماتت بغيره واما لم ينزح فماتت بغيره  
 الشبهة اولى واما لم يفر الوالي وحقه فليست فليست احق من العاقلة ومن جدها  
 ولو لم يفر الا الوالي واما لم يفر فماتت من اولى ثم الاولي واما لم يفر فماتت  
 قالوا لا يزوج الا الاب فان تقدم على الابن وان كان في حق غيره جدها  
 لا اقرب ان يقدم من غيره **ف** واما النكاح الحاق بالصلوح من زوجها اذا لم يكن  
 ابره ولو كان للميت اخوان لا يزوج الا ابره اولى فان اراد الاكبر ان يقدم غيرها  
 فلا حصر الا يمنع فان تقدم كل واحد منها فله ان يقدم الا ابره  
 وكذا ابن الاكبر مع الاصف فان كان الاصف لا يزوج واما الاكبر لا يزوج الا  
 وان كان الاصف قد غلب على الاخ الاكبر **ف** وان كان الاخ الاكبر  
 غلب بان لا يقدر على ان يقدم فليدرك بالصلوح وكتب ان يقدم فلان ان مات  
 فله ان يزوج الاكبر لا يزوج الاكبر **ف** وان كان الاخ الاكبر  
 على العبد من ابيه والصلوح ارجح بغيره وارجح بغيره الاكبر لا يزوج  
 بعد ما ويحمد بعد ما لا يزوج الاكبر **ف** واما العاقلة واما العاقلة  
 ويرحم الله الميت والميتان بعد النكاح ويسلم بعد النكاح من ميت

[illegible]

حقن اهل الامام من موكب اولي  
 كان قتله والمقتدر  
 بقدر ما في ثوب الخ الافر  
 وان لم يكن



فكان في الاول الا اذا كثر يذوق الثانية لا طير فانه يغيره خارجا على الاولى  
 رجعت مات في غير بلد فصيلا عليه فخرجوا اهلهم فحارس الى منزله ان كانت الصلوة  
 يدور السلطان او اقله فربما يدور ولو كانت الامام على غير الطهرين بها اذا اوتقن  
 الميت قبل الصلوة عليه صلي عليه في القبر والمخرج عن القبر الميت اذا اتى الى  
 قبره فلا يفرحهم وترا دخلوا او شغلا لانه لا يدخل فيه لموضع غير مملون بقدر  
 الاصابج ويوصل الميت في القبر ويقرن وادخله سم الله وعلى قدر رسول  
 ثم يضعون على جبهته الا يترك مستقبل القبلة من غير ان يكتبوه على وجهه ولا على الجبهة  
 مستلقا على فخذه ويكلمون عقدة والكفا فضل من الشئ وعمره الممدان  
 كيف يحب القبر من جانب القبلة ويوضع فيه الميت والتنان يتنقذ في وجهه  
 القبر ويحب ان يجعل في القبر القصب ويكره الاجر والخشب ويجوز قبر  
 القديت تجوز حتى يستوي الدين على القبر فلهذا لا يدخلان بنا اراما القبر  
 ويسم القبر ولا يربح وتكون مرتقا قدرا في الجبال او شجرة ويكره ان يزيروا  
 تراب القبر الخارج منه ولا بأس ان يرش الماء عليها وتكون ارجح الحرم الاول  
 باضال الميت في القبر من غير حرم من الاجانب والافلا جانب كره في القبر  
 من كلبين عليها ولا يصلح مظهرها لال باس من يات القبر والامر على من ان  
 كانوا مؤمنين ولا بأس بتجديده اهل الميت وتزيينهم في القبر ولا خلاف  
 بقضاء الله تعالى ليشهدوا اجر الصابرين والمداواة للميت بالرحمة والمغفرة  
 ولا يربح اخراج الميت من القبر بعد ما وضع الا اذا كانت الدفن موصوفة في القبر  
 في القبر والميت دفنه في المكان الذي مات فيه فانه لا يملك القدم وان نقل  
 قبل ان يلقاه في قبره فلا بأس به وكذا القومات في غير بلد لا يمتنع من نقله  
 الى قبره ولا بأس به وبعد ما دفن في القبر بطريق طويلة او غير ذلك لا يندروا العذر

المرأة

المرأة

امرأة ماتت ودفن في غير بلدها ودفن فادوات بنس القبر ونقل الميت الى بلدها  
 ليس لها ذلك لها قضا ويكره قطع الخطبة لمشيئ من القبرة وان كان بين  
 لا بأس به ولا بأس بان يدفن انسان او كسرة او خمر في قبر واحد هذه القرون الشريعة  
 ويجعل بين كل اثنين جلعن امر الزنا **ف** ويصل على كل مسلم مات بعد الولادة  
 الا البقرة وقطع الطريق والاعمال لا يصلحها البقرة اذا اتمتوا او قطعت احوالها اذا  
 قتلوا بعد ما وضعت امرؤاها يصلح عليهم وكذلك القطع على هذا والذين  
 صلب الامم حل يصلح عليه فغيره روايتان والسؤال في القبر حتى ثبت ذلك  
 بالثبوت من الاطراف سواء فيه الاطفال وغيره وسؤال القبر لا يثبت فيه الا  
 بل هذه الامة وكان لا الامام الماشية وهذا قول علماء المعتزلة **في**  
**في الشهيد** وهو من قبل الشرك او وجهه في المعركة جرحا او  
 قتلا المسلمون فلا فانه لا ينسل ان كان مسلما عاقلا بالبري طاهر او لم يجب  
 بقتله بدل هو حال حالة القتل والاعمال حالة الشرف في معنى هؤلاء احد  
 وحكم ان لا ينسل ويصل عليه لان الما في غسل وشروط التحقيق في الصياح  
 واليمين ان اذ اتوا في شرف او امر طهر في الظاهر لا ينجس في الشك في غسل  
 وكذا اهل القبر والنفساء ان اذ استشهدت وتولت قبل ظلم لانه اذا اوتى بين  
 شعورهم وقضاه من فانه يغسل ويصل عليه وكذا اذا قتل في لا يمتنع العلم  
 كما اذا قتل في السجن او في ساحة الحرب او سقط من فوق الجبل او فوق الماء  
 فانه يغسل ولا يجوز في ذلك غسله الغسل وكل من قتل في البحر او في الغمام او في  
 البقي وقطع الطريق والكلاب والحيات في القبر فانه لا يغسل ولا يصلح  
 عليه واذا قتل مظلوما غارة يصلح عليه ولا يغسل ومن قتل في الظلم فلا يغسل  
 ولا يصلح عليه وحكم المقتولين بالاصحبيته حكم اهل البقي وقولنا ان كل من قتل



هذا هو الحال العقل فان كل قبل يتعلق به وهو القضا من عاقله فان  
 القول يكون متبعا وانما القضا من ان لو قيل بحدود سواء كان  
 حيزا او بترابا وسواء حررا ولا وقتها لا عاد ولا حاله الترضي لا زاد الوقت بل قد  
 شها رتبة احكام الدنيا وهو القضا اما شها رتبة احكام الآخرة **في الحكم**  
 بالليل بمنزلة قطع الطريق الحار بين مصلوبين ولا يصح عليهم ان لا يقتلهم  
 ولا يترجم على الشهد ثياب الاماميين من قبل القضا مثل القضاين وقتلوه  
 والصلح والفرق ولا يترجمون ولا يذبحون ان شأنا زادوا وقتا اذا  
 تقصروا وكره ان يترجم عن جميع ثيابهم ويقتلوه والوقت ان يكل من الموكلة  
 او المكان الذي يخرج عليهم مات بعد ذلك في بيته او على يد اعدائه او قتل  
 وكذا اذا اكل او شرب اربابا او اصابه او سكر بكماله طول اوقاف موقاه  
 ذلك او تركه مكانا الى مكان اخر وكذا في المكان الذي في مكانه حيا بعد ولده  
 كانت خانه رتبه ولو حل من بين صغيرين كمالا يقطع القضا للثمن او لا  
 يغسل لانه يمل وفاق القضا والسؤال **كتاب الزكاة**  
 وهو في اللغة الزيادة وهو الشرع عبارة عن ايجاب طائفة من الاموال على مال  
 مخصوص للمالك في صورة وجوب على الزاوي وهذا لا يوجب ان يكون  
 ما يخرج له هو المالك وهو في بعض المراتب تركها ولا يفرجها عنها شيئا  
 بالذنب وهو قوله تعالى **وانما الزكاة** وبما شئت وهو قوله عليه السلام من اكل  
 على خمس اكلت وملكها **الزكاة** فرض على المالك ان يملكها  
 تاما تاما هو كماله **واما الزكاة** على غير ما في قوله تعالى والفقير  
 والغرم والمثل مما لا يتجاره عاوه على غير ما في قوله تعالى والفقير  
 والفقير والمثل مما لا يتجاره عاوه على غير ما في قوله تعالى والفقير

وهي

ومنها القرض والحيوان فانما من الذهب والفضة يجب الزكاة  
 فيها كيف ما امسكها للتجارة او لغير التجارة والحوادث وما  
 كان من اجناسها اسكها للتجارة يجب والا فلا ثم الزكاة يجب على  
 خمسة في المالك ولحقه في المالك اما خمسة التي في المالك فان يكون  
 عاقله بالحر او ان لا يكون عليه دين واما التي في المالك فان يكون  
 وهو احر او ان يكون المالك اسيرا او متجنا ولا يحق الواسطة التي  
 المتعلقة بالمال على من لا يملكه يجب على المالك في المالك وهو الزكاة  
 على حاله خلاص المالك كسواء الوقت في المالك المستطاع لا زكاة فيها وبذلك  
 المال بعد حيا لا يملك الزكاة لان الحق كان فيه فلهذا يجب  
 على المالك في المالك طالع وصدره الفطر والاضحية اما التي اذا وجب ان كان  
 مؤثرا قادرا على الزاد والرحلة وقت الحاجة من قبله وبلده ثم بعد المال  
 لا يسقط الحج ويؤخره في سنة واحدة وكذلك صدقة الفطر اذا وجبت على المالك  
 من يوم الفطر فلهذا لا يسقط الصدقة والزكاة وكذلك الاضحية اذا  
 وجبت لا يسقط بعد ذلك لانه لا يخط باراة الدم اذا مضى وقته  
 وحتى يجب على المالك لا على اعتبار المالك كانه في نفسه **والسنة**  
 الزمنية التي يكثر بالزكاة في السنة يطلب منها الدين وهو المسلم او الدين  
 فان لم يلقها في هذا الزمان لم يلقها في السنة ويسبب على ان كان يلقها في بعض  
 السنة ويسمى في بعض السنة فاحتمل في ذلك اكثر السنة فان كانت السنة  
 في نصف السنة لم يكن سنة وان كانت للتجارة فربما كانت سنة او اكثر من  
 سنة الا ان يتبين انما يجعلها سنة ثم ينزلها في السنة التجارية اذا لم يزد  
 مستقيم فيستغنى في السنة في حاله الا ان يتبين ان في السنة التجارية وكيفية



للموت وما يطلب منها المنفعة دون العيون كالعوائل وليس من ثم فان  
 اراد صاحب السنة ان يستعملها او يعلقها فلم يفعل حصل المول كان في سنة  
 ال سنة وكذا التورث سنة في حال عيها المول كان عليه ذكورها ولو تفرقت  
 التورث كان فيها ذكوة التورث وذكور ال سنة وانما ذكورها مع انما في حكم  
 ال سنة **فصل في ذكوة السواثم في ال سنة**  
 ليس في راون خمس في ال سنة اذا كانت خمسة فغيرها سنة  
 ال سنة فاذا كانت ثمانية عشر فغيرها سنة فاذا كانت خمسة عشر  
 فغيرها سنة فاذا كانت ثمانية عشر فغيرها سنة فاذا كانت ثمانية عشر  
 عشر من فلا كانت خمسة وعشرين فغيرها سنة في ال سنة طعنت في السنة  
 الثانية فان لم يوجد بنت في من فالحق في فاذا كانت سنة وتنتين فغيرها  
 لبون وهي التي طعنت في السنة الرابعة ال سنة ال سنة فاذا كانت  
 واربعين فغيرها خمسة وهي التي طعنت في السنة الرابعة ال سنة واربعة  
 جنة وهي التي طعنت في السنة في خمسة ال سنة واربعة واربعة  
 بنت لبون ال سنة وفي ال سنة خمسة ال سنة واربعة فاذا كانت  
 على مائة وعشرين سنة نصف الفريضة فيجب بكل خمس من الزيادة سنة  
 مع الواجب المتقدم في مائة وخمس وعشرين حقان وكذا في مائة وخمسين  
 حقان وثمان مائة وخمس وعشرين حقان وثلث ثمانية حقان  
 ال مائة وخمس واربعين فغيرها حقان وثلث مائة وخمسين  
 ثلث حقان فاذا زادت على مائة وخمسين سنة نصف الفريضة فيجب بكل  
 خمس من الزيادة سنة مع ما كان قبل ذلك الى ان يبلغ مائة وخمسين  
 عشرين فغيرها بنت في من مع الحقان ثلث ال سنة وفي ال سنة

محمد بن

ثلثين من الزيادة بنت لبون وثلث واربعين حققة فغيرها مائة وستة  
 وسبعين حققة ال مائة في كل قسم حققة ال سنة واربعة مائة  
 اربع حققة واربعة مائة اربع حققة بنت لبون من كل اربعين بنت لبون  
 فاذا زادت على ذلك سائر الفريضة على نحو ما قلنا ويكون اختياره من  
 هذه المائتين وفي ال سنة الفريضة عشرين على مائة في هذا الحكم اذا كانت  
 واذا كانت مائة لا يعتبر بها المقدار وانما يعتبر القيمة ان كانت قيمة مائة  
 واربعة مائة فلا وادنى السن الذي يتعلق به وجوب الكوة والابل ال سنة  
 بنت مخاض فصاعدا **فصل في البقر** ليس فيها دون ثمانين من البقر ال سنة  
 صدقة فاذا كانت ثمانين فغيرها تسع او تسعة وهي التي طعنت في السنة الثانية  
 ثم ليس في الزيادة شيء حتى يبلغ اربعين فاذا بلغ اربعين فغيرها مسن او مسنة  
 وهي التي طعنت في السنة الثالثة وفي الزيادة على الاربعة فغيرها بنت ربايت  
 عن اربعين فغيرها بنت ربايت في الاربعة مسنة واربعة عشر مسنة او مسنة  
 وثلث عشر تسع هكذا روي الحسن عن ابن جنيته في الزيادة فيكون  
 البقر خمس فاذا بلغت خمسين فغيرها مسنة واربعة عشر مسنة وروى  
 عن الحسن ابن جنيته روى عنه في الزيادة على الاربعة حتى يبلغ ستين  
 فغيرها تسع روي عنه ابو يوسف وروى عنه احمد الله وروى الاربعة فغيرها الاربعة  
 والثلثين تسع فغيرها الاربعة مسنة او مسن وفي كل مائة تسع او تسعة فاذا كانت  
 سبعين يجب فيها مسن وتبطل فاذا كانت ثمانين يجب مسن فاذا كانت  
 تسعين يجب تسعة فغيرها مسنة او مسنة وتبطل وفي مائة مائة  
 مسنة او تسع وفي مائة وعشرين الفريضة ال مائة مسنة وان زاد على مائة  
 اربعة مائة واربعة مائة تسع

**سيف العنبر**







## والخيل

يقول في الخيل السائمة زكوة الخيل لا يخلو اما ان يسكنها  
سائمة او علوفة او لغزو ولا يخلو اما ان يكون ذكورا  
كلها او ناثا او مختلطا اما ان كانت علوفة او للغزو ولا  
تجني فيها بالاجاع وان كانت سائمة ان كانت ذكورا كلها فلهي  
وان كانت مختلطة ففيها الزكوة عند ابي حنيفة رحمه الله  
وصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينارا  
وان شاء قومه واعطى ربع عشر قيمتها ط وهذا في  
افراس العرب لانها لا يتفاوت فاحشا واما في افراسنا  
يقوم ويؤدي عن كل ما في درهم خمسة دراهم وان كان  
الكل اثاثا فعند ابي حنيفة رحمه الله وسائر  
وقالا وهو قول الشافعي رحمه الله لا زكوة في الخيل  
والفتوي على قولهما واجمعوا على ان الامام لا يأخذ  
منه صدقة الخيل جبر او لا تجزي في الكرم والبقال ق  
في ما لا تجزى ما لا تجزى نومان احدهما ما خلق  
تفاوت هو الذهب والفضة والركوة واجبة في الذهب  
والفضة كما مضى به كانت او غير مضى به عليها كان او غير حلي  
للجواز او غيرها للنفقة وللحمل به او سبيلها للرجال او النساء  
ففي الزكوة يحجب جميع ما في ملكه من الدراهم المغزوبة والخواتم  
وحلية السيف والعمامة والسرج والكلاب في الضاحف والادوية  
وغرها ط في كل ما في درهم خمسة دراهم وفي عشرة دراهم ثمانية

يسكنها

نصف مثقال يعثر في الذهب ووزن المثقال وفي الدراهم ووزن سبعة  
وتفسيره ان يزن كل عشرة منضاسع مثاقيل وفيما سواها  
من الدراهم لا يجب الزكوة الا ان يكون النصف من كل درهم فضة  
او يبلغ قيمتها ما في دراهم او عشرة مثقالا فان كان  
الفقر طائفا في بئر القلوس والقدس بئر الصفران نواها  
للجواز وبلغت قيمتها ما في درهم يجب فيها الزكوة بلا غل  
وغير الذهب والفضة من الاصول لا يكون للجواز الا بالنية  
والاحصا في ما ذكره من الاثمان من خمسة اذ كل عشرة منها يزن سبعة  
مثاقيل وكل درهم اربعة عشر مثقالا يثبت في حكم الزكوة  
ونصاب الفضة واصل ذلك ان الاوزان في عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وعهد ابي بكر رضي الله عنه مختلفة فبها ما كان  
الدراهم عشرة مثاقيل ومنها ما كان عشرة مثاقيل وهو الذي يسمون  
بوزن حمية ومنها ما كان اثني عشر مثقالا وهو الذي يسمون بوزن حمية  
فلما كان في زمن عمر رضي الله عنه طلبوا منه ان يجمع الناس على نقد  
واحد فاخذ من ذلك نوع من الانواع الثلاثة درهم فكانت اثني  
عشرين مثقالا واثني عشر مثقالا واثني عشر مثقالا درهم فان كل درهم  
اربعة عشر مثقالا وهو وزن السبعة التي جمع عليها عمر الناس وهو كذلك  
اليومنا واشكفوا ان الدراهم من هارت مد وربع المشهور انها على  
عهد عمر رضي الله عنه وقبل ذلك كان يشبه النواة ق والدينار ستة دراهم  
والدينار اربع مملوحات والطنين حبات واحبة شعيرتان والشيعة  
سنة حرابل والحزول اثنا عشر مثقالا والفسيت فيللات والفتيل ست

شعر



فقيرات والمفقيرة ثمانية قطرات <sup>العظم</sup> والنفير اثنا عشر ذرة والديار سبعة  
 اصلها من عشرة ذرات والنفير اثنان عشر ذرة والنفير اثنان عشر ذرة  
 ونوعان عوضا للنفير بعرض فان الشئ يكون للنفير وان لم يكن  
 حكم البعل حكم الاصل ولو كان الفضل بعد انقصه من الفضل على الفضل  
 انما هو للنفير لانه برأى انقصه من الفضل ولو لم يكن حاله ولو كان  
 للنفير لانه يكون للنفير وامن ملك ماله للنفير او وصية ونوعا للنفير  
 عند قبول النفير والوصية لم يكن للنفير وكذا المهر بعد الالف **ق**  
 وجعل له عبد للنفير ففضل عبد خطاه ووقع به فان المدعى يكون للنفير  
 لانه بل مال النفير وجعل الشئ على غير البذل وليس في الزيادة ما في ذلك  
 ووضعت شئ في هبة كذبة على الزيادة او بعين درهم او اربع ما قبل في  
 في الزيادة ربع عشرة حاء واخطى بها النفير في الذهب والفضة والنفير  
 الفضة وبعوض النفير ايضا لان عند ابي حنيفة **ق** يخطى بها النفير في الذهب  
 بالعبارة القيمة ونفقة ذلك اذا ملكه درهم وخمسة مثاقيل ذهب قيمتها مائة  
 درهم عند ابي حنيفة **ق** يجب الزكوة من ثمن خادما للخدمة وهو من ثمن الخادما  
 ربعا ربعه ثمانا على كل لائحة **ق** وكذا من ثمن ثوبين جوارح عشرة اذ  
 درهم لثوب واحد من الناس في مال عليه لائحة لائحة كذا قالوا ان ثمن  
 اربعة لثوب او ثمن ثوبين من ثمن ثوبين لائحة **ق** وكذا من ثمن ثوبين  
 يجب فيها الزكوة لانها معدة للاسك **ق** وقال الزكوة معدة للاخراج  
 وبين الاسك والاخراج ثمانية **ق** ولو اشترى الذهب في عصفور او عفتا  
 لم يصنع ثيابا من الناس بالاجر وحال عليه ان يكون كان عليه  
 الزكوة اذا بلغ ثمانية **ق**

اختار

اخذنا لاجل يقابل العين والاصل فيه ان كل ما يتبع البعل به ويقتضيه  
 في الحول كالعصفور والذهب والنفير في الزكوة وان لم يتبع لائحة الحول  
 كالصابون والنفير لائحة لانه لا يتبع البعل والحول لاجل ما يتبعه  
 فلا يبعد لائحة النفير **ق** ولو اشترى الرجل عبدا او دارا للنفير ثم اشترى غيره  
 يكون للنفير لانه لا يبعد لائحة النفير **ق** ولو حصل من رجل حطام يبلغ قيمته  
 قيمة ثياب ونوعا من ثيابها وبيعها فملكها حولا لا يبيع الزكوة كذا في النفير  
**ق** ولو اشترى ثوبا من ثوبين للنفير وجعلت من ثوبين درهم لائحة في الزكوة  
 ولو اشترى ثوبا للنفير ثم اشترى غيره كان خطا للنفير رجل لائحة النفير  
 قوم بالدرهم لائحة في الزكوة وان قيمه بالذات يربح فيقوم غير الزكوة فضا لائحة  
 الفقير وسد الحلة فان بعث المول هذا العبد الى غيره من الامصار يبيع فيه  
 في المهر الذي في العبد **ق** ويعتبر في الزكوة ثمنه في المهر في الحول او في المهر  
 في ثوبين ذلك ونقصان الثمن في الحول عندنا لا يبيع وحلها كل النفير  
 ففضل الحول يظل حكم الحول لئلا ينفق للنفير **ق** او ياتي درهم خاتمة قبل الحول  
 فسلها وبيع حلهما حتى يبلغ حلهما ثمانا فتم عليه الحول كان حله الزكوة ولو كان  
 للنفير فتم قبل الحول ثم صار حلهما في ثمانا فتم عليه الحول لائحة في الزكوة  
 الفصل الاول في النفير الذي يخطى بها النفير مقدم في حكم الحول ببقائه وفي النفير الذي  
 حلهما في الحول **ق** او يبيع حلهما لائحة لائحة او يبيع حلهما لائحة لائحة  
 عليه ولو يبيع حلهما يوفى ثمنه في ثمانا فتم عليه الحول لائحة في الزكوة لا يبيع حلهما  
 كان من يوفى ثمنه يوفى منه غايه ونسبته في الحول لائحة لائحة لائحة لائحة  
 فتمت احوال نفير النفير في ثمانا لائحة لائحة لائحة لائحة لائحة لائحة  
 ان اشترى ثوبا من ثوبين وبيع ثوبين من ثوبين لائحة لائحة لائحة لائحة لائحة لائحة



وحتى در احوال عليها حولان فعليه عشرة لاله في السنة الاولى  
عليه خمسة وراحم الماشين ولم يجب في السنة ثلث لاله لا يجب في القصور فقير  
النصاب في السنة الثانية كما لا فرق بين فيها الزكاة رجل رعايا درهم على رجل  
فحال عليها حولان الثمرا واستقاد القام ثم حول على الماشين لا يجب عليه اذ كان  
الالف مالم ياخذ من الدين بدين فصار لاله مالم ياخذ الاربعين فصار هذا لا يجب الاداء  
علا الاصل فلا يجب الاستعداد رجل درهم على رجل درهم من ثلث وثلثه بقضيه  
نعم بقية من رجب في الزكاة ثم يقضى الموعود لاف الزكاة على الواحد لانه الموعود  
وكيل عن الواحد يقضى ارضا وقبضه قبض ما حله لاله رجل شهر من رجب  
لتجارة بنقرة فضة وزنا ماني درهم وحال عليها حول وهو لا بد من ثلث  
درهم مفر ولا زكاة فيه حتى ياتي ماني درهم مفر وبنقرة اصل ان في عين الموعود  
والقبض يعتبر الوزن وفي غيرها يعتبر قيمة ماني درهم ولو كانت قيمتها  
اول حول واخرها نصابا وانقص قيمته في ذلك فله ان ينصب  
في انشاء الحول لا يعتبر ويجب فيها الزكاة رجل له الف درهم حال عليها حول  
ثم اشترى بها عبد التجارة فمات العبد بطلت عنه زكاة الف ولو اشترى بها  
عبد الخدم لا يستقطط بطل العبد ويقضى قدر الزكاة رجل له الف درهم  
وعليه الف درهم وله دار وخدام في التجارة وقيمة عشرة الف درهم لا زكاة  
عليه ويجوز له اخذ الصدقة واصل هذا انه ليس على التاجر ان يكون مسكنا ولا  
خدمه ومركبه وكسوة وكسوة اهله وطعامهم رجل عزل زكاة ماله ووضعها  
في ناحية مية خسرته ما سرقا لا يقطع يده وعليه ان يركبها رجل الف درهم حال  
عليها الحول خسرته ما رجا لا زكاة عليه رجل ترك في الزكاة لا يدري انه  
زكي او لا بعد الزكاة بخلاف الصلوة الذين على ثلث مائة كوني كالمقرض

وجعل بال التجارة فاذا كان نصابا حال عليه الحول ففيها الزكاة وانما  
يجب ببالا اداها واقضى اربعين منها فاذا قبض الاربعين فما طس اداء درهم  
ولا في الف درهم ولا في الف درهم ولا في الف درهم ولا في الف درهم ولا في الف درهم  
الخدمه ودار السكنى ولا يجب الاداء عالم يقضى ماني درهم ولا يعتبر الحول  
بعد القبض بما مضى من الحول قبل القبض فاذا قبض مقدمه النصاب  
يؤدى في ذلك ما مضى وضعيف كبدل ليس ببال وهو المهر وبدل  
التمتع والدين واكتا بة والسعاية والقبض على العبد للخدمه والدين  
المهر من والدين المهر وبدل العبد من دم العبد ولا يجب الزكاة مالم يقضى ماني  
درهم ويحول الحول بعد القبض وهذا اذا كان المديون مقرا  
اما اذا جملها سدين ثم قام هو البينة لم يكن عليه زكاة لما مضى بخلاف  
ما اذا كان مقرا او معلما القاضي ولو كان المديون مقرا لكان مفعلا فعليه الزكاة  
لما مضى اذ قبضه العبد الا بقر والمال المفقود والمقصود ان المالك لا يعتبر  
بمس بقبض وبني المدون في البيت يجب زكاة وفي المدون في الكرم  
والا بقر اخلف المشايخ في غير ذلك ولو ورث ماني درهم وبنقرة على رجل وحال  
عليه الحول لا زكاة عليه حتى يقضى ماني درهم ويقيده لما مضى من الحول  
قبل القبض ولو ورث ثلثه كان عليه الزكاة اذا حال اليه النصاب او لم يوفى  
ولو كان بين رجلين عبد للتجارة قيمته الف درهم فاعتق احدهما وهو  
واختا بالسائة استسعا والعبد فقضى السعاية بعد سنين لا زكاة عليه  
مالم يحل الحول بعد القبض ولو تزوج امرأة على ثلثها فقبضت حلت  
من الابل لا زكاة عليه مالم يحل الحول بعد القبض ولو تزوج على ابل عينا  
فكذا الجواب ويعتبر الحول بعد القبض ولو تزوج امرأة على ابل عشرة



فقبضت وحال عليها المحول ثم طلقها قبل الدخول بها كان عليها زكوة  
 النصف الباقي ولو كان المهر عبداً قطعت الزوجة بعد يوم الفطر قبل  
 الدخول كان عليها جميع الصدقة **ف** اذا أجوزها أو عبده بما في  
 ردهم لا يجب الزكوة طمحل المحول بعد القبض وان كانت الفار أو العبد  
 للتميز وقبض أربعين يوماً كان عليه ردهم بحكم المولى الذي قبض  
**ق** اجل في مدين رجل موفوع اليه وحال عليه محول ثم بقا وتما لم يكن عليه دين  
 لم يكن على واحد منها زكوة وكذا تزوج بامته ولا يعلمها امته ووقع عليها بها  
 الف درهم ثم علم انها امته ورد الولي نكاحها ورد الالف على الزوج ليس على  
 واحد منها زكوة وكذا الوصلق راس رجل نقض عليه بالدية ففزع فمكث  
 حولاً فمكث شوق ورد الالف ليس على واحد منها زكوة اما الجاني فلا ذناب  
 ملكه واما المجني عليه فلا شئ من يده **ح** ولو كان رجل الف درهم فاقبضته  
 رجل الف درهم ثم غصبها منه رجل آخر واحكمها والالف درهم فحال المحول على مان  
 الف حسب ثم ابرأها فان الف حسب الالف دل تركي الف وانما حسب الثاني لا  
 لان الاول ان ضمن الالف رجع على الثاني بالف والثالث سب في ان ضمن لم يرجع  
 بذلك على احد فصار الدين عليه مانعاً ولو انقطعت الف وغربها سنة ثم تصدق  
 بها والالف درهم ثم تم المحول على الف زكاتها جرت في المحول فافاق قبل ان يتم  
 المحول فعليه الزكوة **ق** في الامانة الطولية التي يفعلها الناس في مائة سنة ثم اطا  
 انما زكته ايام فليس كل سنة زكوة الاجرة المجرية بهذا الاجارة الطولية انما  
 كانت الاجرة الدائمة او الدائمة كان زكوة عليها الاجرة سالها بالقبض وعند  
 انفراج الاجارة لا يرد ردها من المقبوض وانما يرد ما او شئها فكان بمنزلة دين  
 لمحقه بعد المحول وقبل ان يجب عليه اجرة **ف** وفيه نظر **ق** وفيه ربح او فاق حسب

ذلك الذي

زكوة الثمن على البائع ان بقي بيده **ف** ويجب ان يلزمه المشتري ايضا  
**ق** الدين تنبع الزكوة اذا كان مقادير من جهة العادى لا من جهة الدين  
 المتكاثرة وارث من اجله ومهر المرأة كان الدين من الفتوى او اللطام او الموزون  
 او الثياب او الكيوان ويجب بنكاح او صلح او صلح دم وعمل لا بالمثل  
 فان كان المال فاضله عن الدين كان عليه زكوة الفاضل انما في نصها وان  
 لم يدين من وجوب الزكوة لا يسقط الزكوة وجوب الزكاة في الفاضل ودين  
 الزكوة فان استهلك الغائب بعد المحول تنبع الزكوة فيستوفي في المال الظاهر والدين  
**ق** وكل دين لمطالب من جهة العباد يمنع وجوب الزكوة سواء كان الدين  
 لله تعالى كالزكوة والعشر والخراج والدية للمسلمين المبيع ونفقة المحارم  
 والارضا وكل دين لا مطالب له من جهة العباد كالفدية والنفقات والمكسب  
 يمنع وجوب الزكوة **ح** ودين الزكوة يمنع وجوب الزكوة وكذا عين الزكوة والنفقات  
 سواء كان الاموال من الظلمة والباطلة **ق** اذا ملك الرجل ما يدهم خمسة  
 دراهم ومضى عليه حولا كان عليه عشرة دراهم لان في المحول الاول وجبت عليه خمسة دراهم  
 لما شئ ولا يجب عليه خمسة الزكوة زكوة لان غنوه لا يجب الزكوة فيما دون الاربعين  
 فنظر المحول الثاني وما راها من سوى الزكوة الاولى فيجب عليه خمسة دراهم ولو  
 ملك الرجل الف درهم ومضى عليه ثلثة احوال كان عليه للمحول الاول خمسة دراهم  
 والمحول الثاني زكوة اثنا عشر وستين لانه لا يجب الزكوة فيما دون الاربعين للمحول  
 الثالث زكوة ثمانية وعشرين وذلك ثلث عشرة من فاضل منها ثلثة عشر  
 وبق ما شاء كان عليه خمسة دراهم لا غير كما سلم عليك الاماني ودرهم فكان عليه زكوة  
 الفاضل وبق ما سلم على رجل ثلثة دراهم ومضى عليه ثلثة احوال ثم قبض منها  
 ما شاء درهم برك السنة الاولى خمسة دراهم لا غير كما سلم وثلثة اربعة دراهم







وان جعل على ثوبه ثمانية اشترى لا يجوز **ولو كان له الفضة والفضة**  
**فجعل خمسة عشر من الفضة** فبطلت البيعة قبل ان يكون له ما **يجوز**  
 ولو كان له الفضة **فجعل خمسة عشر من الفضة** اذا اراد ان يكون له ما **يجوز**  
 فلا فضل وهو الاعلان والظاهر روضة العظمى الا فضل وهو الافضال والفضل  
 والافضل لها حيل الظاهر ان يودع الزكاة في الفضة لا في غيره لا في غيره  
 الزكاة بوضعها في الفضة لا في غيره فانهم يضعونها في الفضة لانها هي التي  
 ورواها في الفضة لانهم يضعونها في الفضة لا في غيره لانها هي التي  
 بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 مكان الزكاة وهي الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 رجل له زكاة في الفضة ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 ولا يجوز في الطعام من على الزكاة اذا كان يوزن في الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 ما لم يكن له ما في الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 ياخذ وان اخذ كان فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها  
 ياخذ **رجل دفع زكاة ما له في رجل وارثا لا وارثا** فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها  
 او الفضة او الارض او غيرها مما يوزن في الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 بفضله ودينه ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 من حال نفسه فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها  
 والتموه الخالية اذا ارادها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها فاضلا في حكمها  
 اذا اخذها من الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 الي رجل واداه ما له من الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي

يكون

يكون

رجل وجبت عليه زكاة الماشية فافترس خمسة من حاله ثم ماتت عنه ففقدت  
 لا يقطع عن الزكاة **ولو حال له الفضة** فافترس خمسة من حاله ثم ماتت عنه ففقدت  
 كانه الماشية من الماشية وهذا هو الذي في الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 الغنم ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 لم يكن المعبر عن الزكاة في الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 بعينه ثم اخذت من الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 فعليه من الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 عن قدر قبل ان يكون له الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 زكوتها في حاله لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 عن الفضة في حاله لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 عشرة من درهمها ثم حال له الفضة ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 درهم لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 انما يوزن قبل ان يكون له الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 وان جعلت مائة من الفضة ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 قبل الوجوب ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 قبل الوجوب ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت  
 العيش الى وقت الوجوب لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 ميتا من الفضة لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي بغيره لانها هي التي  
 وكذا لو كان في يد رجل من الفضة ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت ففقدت



البياض والسماء اذا خلطوا بالاناس والطعام اذا خلطوا حظه من الاناس  
 موضع يكون مادونا باطلا فافترس وكبره الاحتمال من الزكوة والعدل  
 الشفعة رجل اربع عشرة من الماشي بعد الحول الى الفقير لاجل الزكوة ثم ظهر فيها  
 ربحه متوقفا لم يكن خمسة زكوة لتقصه ان النصاب وان اراد ان يسترد خمسة  
 من الفقير ليس له ذلك لانه لما ظن ان الزكوة لم تكن واجبة ظن ان الصدقة وقعت  
 من الفقير فان رد الفقير باختياره كان ذلك حجة من الفقير حتى لو كان الفقير صغيرا  
 لا يصح رد الزكوة اذا امر على عامل الصدقة بما لا يخلو من الزكوة اكثر من زكوة ماله  
 فظن ان كان اقل جعل الزيادة للسته انما فيه وان علم العامل مقدار ماله  
 واخذ منه الزيادة منه جوا لا يحسب الزيادة من الزكوة لانه ما اخذ على وجه  
 الزكوة وانما اخذ بغيره **او** او ذهب اليه من المدون بعد الحول يتوب به الزكوة  
 انما كان المدون غنيا لا يجوز ويغير الزكوة استحقاقا وان كان المدون  
 فقيرا فهو الدين يتوب به زكوة ما اخذ الزكوة لا يسقط عنه زكوة ذلك المدة ولا  
 يتوب به زكوة ومن اراد ان يخرج ولو ذهب جميع الدين من المدون يستحب الزكوة  
 من الدين في الاستحسان يكون مؤثرا ويسقط منها الزكوة ولا الوعد بالدين  
 من المدون يسقط عنه الزكوة وكذا الوعد بالدين يتوب به زكوة حال المدون ولم  
 يتوب به الزكوة كان مؤثرا في زكوة هذا الدين استحقاقا كما لو كان النصاب غنيا فوجب  
 انما يستحب الفقير بعد الحول ولم يتوب بها كان مؤثرا بالاستحسان وهو من المدون  
 خمسة من الدين يتوب به زكوة الماشي لا يجوز عن الماشي ويسقط عن الزكوة  
 خمسة وهو غير المدون وان ذهب خمسة من الماشي ولم يتوب بها لا يسقط عنه  
 زكوة خمسة ولو ذهب من المدون مائة وخمسة وتسعين وثلاثة عشر لا يسقط  
 عنه شيء من الزكوة وان ذهب الكل ولم يتوب بها او توبه الطريق يسقط عنه زكوة

مكمل

الكل الزكوة اذا دفع المال الى الفقير ولم يتوب بها ثم خففت النية عن الزكوة فظن ان  
 كان المال قاتنا يرد الفقير جاز الزكوة وان لم يتوب بها فليس فيها زكوة ولا زكوة على الفقير  
 لا يجوزون ويجب عليهم التوبة والرجوع الى الفقير في المال الذي خففت النية عنه  
 ماله وانما دفع الصغر اما بالعلم او بالسمع او بالظن انفق على ماله الزكوة حول  
 فانه حال بعد ما جوف يجب وجوبه على من دفعه الى الفقير لا على من دفعه الى الفقير  
 بمجنونا والمال الذي ان سرك خفيتم من غير انما لا يصح له ان ينفق الزكوة  
 ابتداء بالماقة وحكم الحاكم انما اذا كان مطلقا في بعض النسخ وان كان  
 مونا وبها او احوط او احوط وان قل يجب الزكوة وانما لم يتوب بها لم يتوب بها  
 الزكوة حكم صوم رمضان ان ان اراد ان يتوب من شهره صوم جميع رمضان وان لم  
 يدرك شاة لم يتوب به ولا زكوة في المال المكتسب والمكتسب حكم حكم المكتسب  
 فان وجد بعد قضاء رعايته ما يبلغها بالجب انما هو الجهد والمال والمال  
 اذا كان له حول لا مال الا في نظر ان كان عليهم دين ولا يتوب به مستغفرا منهم لا زكوة  
 وان لم يكن عليهم دين في كل سنة فيجب عليه الزكوة واحصل الزكوة لا الزكوة عليهم  
 سوى الجرمية انما هي في طلب لو خذ منهم الصدقة مضاعفة صلاتهم عن ذلك  
 عوف الصدقة وتقدم الزكوة قبل وجوبها جازع وانما يجوز التعجيل بغيرها  
 تنكته احدها ان يكون محول منعقد وقت التعجيل انما ان يكون النسيئة  
 الذي يجل منه كماله اخر الحول وانما ان لا يغتفر اصلها بين تركها  
 اذا عمل قبل تمام حيا النصاب او انفق النصاب بعد التعجيل او بغيره فاقطع العمل  
 يكون الزكوة موقفا ولو كان النصاب لا يملك وقت التعجيل ثم ملكه فصح العمل  
 حكم الحول وقيل انما هو ان يقر ما يملك عليه مال لا يملك عليه محول شيء  
 ثم انفق قبل تمام حول فتم الحول وانما النصاب فاعمل من التعجيل وانما تعجيل النسيئة

ولو دفع على الفقير النسيئة  
 وجب عليه ما كان عليه







الاخذ ففتح اخذه والعلم بفتح الصدقة في موضعها وان اخذها من باب  
 او ما لا يطرق المصادر فتسوي فاصحاب المال عند دفع الرقعة الصحيح ان يكون  
 ولي سقط عنه الرقعة لان ملكها يدبرهم موال المسلمين وما عليهم من الشجاعت فوق  
 ما لهم فهو بمنزلة القارمين والعقول **وفي فتاوى الكبري** ان السلطان ان لم  
 اذا اخذ الصدقات فله ان يخرج من قال ان المودعي عند الاداء له الصدقة  
 عليه الا ان يورث بالاداء ثانيا لا نعم فحق حقيقة ومنهم من يقول ان يفتي بالاداء  
 ثانيا كما لو لم يورث لان عدم الاختيار الصحيح وانما اذا لم يورث منهم فله ان يفتي بالاداء  
 بالاداء ثانيا بينهم وبين الصدقات لا يفتي بوضعها وقال ابو جعفر لا يورثها  
 في الصدقات الا موال الظلمة الطاغية اما اذا اخذ السلطان منه موال المصادرة  
 ونحوه اذا الرقعة التي فيها الصحيح انه لا يجوز له ان يفتي بالاداء لئلا يفتي بالاداء  
 الرقعة عن الاموال التي لم يورثها فخذ **ولو ان اخذها** واهل البيت فله ان  
 عليه من اهل العدل او من فخذوا صدقة سواهم وسواء ارضهم وخرجهم  
 ثم ظهر عليهم امام العدل فانه لا يورث منهم ثانيا لان من لا يورث لا يورث لاجل ان يفتي  
 واهل البيت قد يخرج عن سقط حق الاخذ لانهم يفتون في ما بينهم وبين اهل البيت  
 ثانيا **ولو ان واحد من تجار اهل الارض** يترفع على اهل البيت او يخرج من اهل  
 فوته ثم مر على اهل العدل لا يفتي بالاداء ثانيا لانه هو الذي ضيع حيث رغبهم  
 طائفة ومن باع ما شئ به سواها لا يفتي بالاداء ثانيا لانه هو الذي ضيع حيث رغبهم  
 او بعد ان اخذها بها بخلاف جنتها قبل المول بطل المول وانه لو كان المول  
 وكذا لو اخذها بها بعد ان اخذها من اهل البيت او من اهل البيت او من اهل البيت  
 ولو فعل ذلك واراد منه وجوب الصدقة او اذا وجبها جنتها فله ان يفتي بطل المول  
 الاول وليت يورث المول الثاني ولو باعها بعد ذلك لم يورث جنتها فله ان يفتي بطل المول

المول

ولا يجوز ان يكون لها اليد لعلها لا يسقط لعلها اليد وانما في موال التجار  
 اذا اشتبه لها قبل حوالان لمول على التجار فان لم يورثها لا يورثها لعلها  
 او بخلاف جنتها لان المول في موال التجار كانت منقولة على القيمة  
 والقيمة باقية بخلاف السواك فان المول انفق على العبد وقد حلك واذا  
 اشتبه لها بعد حوالان المول ان اشتبه لها موال التجار وليس فيها حيازة او حيازة  
 قدر ما يتقارب اليها فيه فان زكوتها لا يكون ربا عليه ولكنه يجوز ان يفتي بطل المول  
 يفتي بفتنه ويقترب بفتنه ولو حيازة قدر ما يتقارب اليها من زكوتها لا يكون زكوة  
 ما حيازة في رقبته وزكوة ما يقترب من المول الى العبد المستقرة يفتي بفتنه ويسقط لعلها  
 ولو اشتبه المول في غير التجار او سواهم لغير التجارة فصارت زكوة الاول دينا  
 عليه حر لا تسقط بفتنه المستقرة **في فتاوى الكبري**  
**والاشكال** ان المول انما يورث ثلثه وخواجهته تحت ثلثها من ثلثه وخواجهته  
 وثلثان صلحيته اما الثلثية فعارضها ثلثها وثلثان صلحيته وثلثان صلحيته  
 التجار وثلثه واليمن والطائف والعمان والنجون والبرية **ولو ارض المول** بغير  
 غريب الى مكة وعدان اليمن الى اقصى اليمن **ولو ارض المول** بغير  
 الى اقصى اليمن ومن رمل يرمي الى منقطع الساق **ولو ارض المول** بغير  
 غير ثلثه وثلثان صلحيته ففتن ثلثه وثلثان صلحيته بين النعمان فغير ثلثه  
 والمسلم اذا اخذ داره او دارا او بيتا فهو ثلثه وثلثان صلحيته اذا كانت ثلثه بالاسماء  
 واما اذا كانت ثلثه بالخراج فغير خواجهته المسلم اذا اخذ دارا او بيتا فهو ثلثه  
 الامام وهو ثلثه وثلثان صلحيته بالاسماء فغير ثلثه وثلثان صلحيته بالاسماء  
 من اهلها الثلث او ثلثان صلحيته واما في ارضه فغير ثلثه وثلثان صلحيته بالاسماء  
 والارث اذا اخذ دارا او بيتا فهو ثلثه وثلثان صلحيته بالاسماء فغير ثلثه وثلثان صلحيته بالاسماء

ابن



سخرت بال بيت المال في رعيته واما شقيقه وعلم او الفوات فغيره  
 تحت فروع **ف** وكل بلد تحت صلحا وقبلا الجرح في رعيته واما رعيته  
 الموات له اربعة اقسام رعيته وما لا يلحقها ما خارج او احدها  
 بيت الوقفا منقول ما حولها من الارض كان حولها ارض خارج فغير رعيته  
 وان كان حولها ارض من رعيته **ف** واما التي صلحها في رعيته من قبل  
 صاحبهم فغير رعيته **ع** ان ياخذ الفتر من ارضهم مضافة والارض التي  
 وقعت عليها الصلح لا يتغير حكمها بالملك لانها لم تكن من رعيته  
 لا يتغير ذلك لكونها والارض التي يخرجون صاحبهم روالا من رعيته  
 بغيره ورواهم وخارج لارضهم على الفتر **ح** وانما يخرج على رعيته  
 وخارج من رعيته اما المقطعة في كل حريم ارض رعيته فغير رعيته  
 ورواهم والعقد المصاح وهي ثمانية ارباط والاربع بغيره ورواهم  
 طولها ستون ذراعا وعرضها ستون يذرع الملك الكسري يزيد على ذلك  
 بقضيه من قبضات الرجل الوسط وفي حريم الرطب عشرة رزم من حريم  
 حريم رياه وفي ارض رعيته والستان بقدر ما يطبق ولا يصفى له خارج  
 الطاعة والستان على ارض من رعيته فيكون رعيته ما عدا ذلك  
 وتسمى الاغمار التي تكون على الحسات شيئا فان كانت الاشجار ملقطة  
 لا يمكن قراعه ارضا فيكون حرمها كانت الارض لا تطبق ان يكون خارج  
 رايه بان كان خارج لا يطبق حرمه من القصص عز ذلك حتى يصير  
 مثل نصف الخارج وان كانت الارض تطبق الزيادة في كل بلد فيها توفيق  
 هذا الامام ليس للامام ان يبيع الخارج اكثر من خمسة رزم **و** وان كانت ارض رعيته  
 غلب عليها الماء ولا يمتلئ فيها الزرع **ف** في رعيته **و** ان كان ارض رعيته  
 توفيق من الامام

الخارج

لا يبيع رعيته ولا يبيع  
 حريمه ولا يبيع فيها  
 توفيق من الامام

الزراعة

الزراعة وان امكن من الزراعة ولم يزرع فخرجها رعيته وان جرت  
 الارض قدر الخارج فغير رعيته وان كان من رعيته فخرجها رعيته  
 فيها **و** ما خرج المقاتلة ان يزرعها ويجعلها رعيته خارج مقاسه ورواهم  
 نصف الخارج او ثلثه او ربعه ويكون حكمه حكم العشر ويكون ذلك في الخارج  
 الارض ان كان ارض عشرية فغير رعيته وان كانت ارض خارج فغير رعيته  
 وانما يخرج في ارض واحد **ح** ان ارض رعيته او ارض رعيته او ارض رعيته  
 كالورع من رعيته الا ان كان كما او باطل او نحو الملقق فان ارضه رعيته  
 لعدته باطل لانه من رعيته وان وقعت على ارضه رعيته او ارض رعيته  
 خارج رعيته وان ارضه رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته  
 او ارضه رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته  
 بغيره كما باع ارضه بغيره او ارضه بغيره او ارضه بغيره  
 المشتري والارض البايع وهو الفتر ولو ارضه رعيته او ارضه رعيته  
 من رعيته ما يمكن فيه من الزراعة فاخذ ان الخارج من المشتري لم يكن  
 يرجع على البايع لانه ظم ومن ظم ليس ان يظم **و** ربح باع ارضه رعيته  
 المشتري بغيره بعد شهر ثمانية اشهر في رعيته كذا في رعيته المشتري ولم يكن  
 ملكه من رعيته من رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته  
 الخارج عليه ارضه فيها لم يظم فيها باع ارضه كان خارجا على المشتري  
 من رعيته وان باعها بعد ما انقضت ثلثه وبلغ الزرع هذا المنزلة ما لو باعها  
 فارغة وباع معها حنطة محصورة وهذا اذا كانوا باعوا ارضه رعيته  
 السنة فان كانها باعوا في اول السنة على سبيل التحويل فذلك بعض الظم الا يجب  
 على البايع ولا على المشتري بل لزم رعيته ارضه رعيته او ارضه رعيته او ارضه رعيته



اولا يستعملها لا يجب فيها شيء الاصل اذا كان له دار خطية فيكون له انصار المسلمين  
 جعلها بيتا نارا ونورس فيها تحلة او اخرها من منزله ليس فيها شيء من عاقل  
 الا من انزل من سبيل لا يؤخذ له من السلطان او اقل من ايج لصاحبه لا يؤخذ  
 عليه جاز اذا كان له حيلة او اخرها اصل الخراج ولو جعله لغيره لا يجوز  
 السلطان ان لا يطلب الخراج من من عليه على ما حاله من انه يتصدق به وان تصدق  
 بعد الطلب لا يخرج من العهدة اخرى او خراج لغيره دارا او بيتا فيها بيتا  
 خراج الارض كالموطأ وللسلطان ان ياخذ حصة من الخراج حتى ياخذ الخراج  
 خراج الوظيفة اذا اهلك الخراج قبل ان يصاد باقتصاد لا يمكن دفعها كالحقوق  
 النوق والبر ويسقط وان حلك ما كان الا من اراد من كل الدواب كمنه ذلك لا يسقط  
 لانه حلك بتقصيره وفي ارض العشرة اذا اهلك الخراج قبل ان يصاد ويسقط وان حلك  
 بعد ان يصاد ما كان من نصيبه الارض يسقط وما كان من نصيب الكار يسقط في ذمة الارض  
 لان في نصيب الكار الارض بنزلة المستجر وكان العشرة على صاحب الارض وسقط خراج  
 الاراضى والحجيرة وما يؤخذ من نصيبها في تغليب المقاتلة وندارهم وكل ما يؤخذ  
 من نصيبه الى عامة المسلمين نحو الكرا والسلاح والعدة للعدو وفارقات الجسور والقناطر  
 وحفرها راسا من ونبها المسجد والقضاة والفقهاء ورجل غرس في ارض الخراج  
 وجعل في ارض الخراج كرا فاعلم انهم كلهم على خراج ارض الخراج وكذا العوض  
 الاشجار المستمرة كان عليه خراج الزرع الى ان ينزل الاشجار ومن كان له ارض لا عنوان  
 فزرع فيها يسقط كان عليه خراج الزرع ان وكله اذا اقبل الحزم وزرع فيها يسقط  
 عليه خراج الحزم وان كان في ارضه قصبة لم يولد او صنوبر او خلافة او نحوها لا يتر  
 ان امكنه ان يقطع ذلك يجعلها فلك زرعته فلم يفعل ذلك كان عليه الخراج فان  
 كان عليه الخراج لا يقدر على صلح ذلك لا يجب عليه الخراج والدين لا ينسحب وجوب الخراج

لان في

لان حق العباد فله من الخراج اذا اشترى ارضا ولم يقبضها او قبضها وخلفه ان  
 من الزاوية لا يجب عليه خراجها لان الخراج لا يجب بدون التملك فخرج  
 فيها اراضي مات اربابها او غلب وخرج اهل القرية من خراجها فادوا  
 التسليم الى السلطان فان السلطان يرفعها الى من اراد من نصيب  
 او التفت ويؤخذ عنها الخراج فان اراد السلطان ان ياخذها من نصيبها  
 من خراج ثم يشترى المشتري من عليه الخراج فادامات يؤخذ ذلك من  
 تركته ويؤخذ الخراج عند بلوغ القلة على اختلاف البلدان ولا يحل لصاحب الارض  
 ان يملك القلة حتى يورث الخراج فترية خراج ارضها على التقادوت فله من  
 كان خراج ارضه اكثر التوتنة بينه وبين غيره فلو كان لا يسلم كان الخراج  
 كالسنة لا يشترط ان كان على التساوي ام على التفاوت بشرط ان كان قبل ذلك  
 وان اشترى على ارضه خراجا لا يقبل شهادة اهل تلك القرية انما انزل الامان  
 يشهد بزم ارضها خراجية وقال كذا لا يقبل شهادة اهل تلك القرية الا في  
 عشرية فهي خراجية حتى يقوم البينة ويكون ثمانية ديوان صحيح ومبرور  
 من الخراج بارزاق المقاتلة وازراق عاقله كان فضل شيء يعرف في القوا  
 وان لم يكن في بيت المال من الخراج شيء يعرف في بيت المال الا انما يسقط الخراج  
 ثم يقبض اذا خرج الخراج ويجوز حرف الخراج الى نقصة الكعبه **ق**  
**في العشرة** العشرة هي كل ما يخرج من الارض من الحنطة والشعير والارض  
 والارز واصناف البقول والراعيين والاورد والابلات ونصب  
 السكر والدرع والبطيخ والقمح والحب والبقول والباذنجان  
 والعصفور وشبه ذلك مما لها شجرة باقية او غير باقية قل ذلك او كثير  
 ان كانت ارضه مشر ولا يوجب العشرة البقول والافى الحنطة والشعير



كالعقير

والصنوبر والقصب الفارسي والافرنج والاعناب والارز الطاهر والارز السمرقندي  
والارز النجدي والارز الدودي كالحلبي والكندي والسنج والموز والافرنج  
من الارض والاولى والاعناب والارز السمرقندي والافرنج اذا كان في الارض العشر  
وكذا النخيل اذا سقطت ثمرته في الارض ولو جعلت في الارض العشر او في العشر  
يقطعها او يسحقها في الارض ولو كان في العشر وكذا الرجل فيها العشر للدارية يجب  
العشر في الارض الموقوفة والارض الصبيان والمجانين ان كانت عشرين والافرنج  
الخارج وما يخرج من غير الارز السمرقندي ليس بمكسور كاشجار الجبل يجب فيها  
العشر وما يخرج من غير الارز السمرقندي كاشجار الجبل يجب فيها العشر  
يجب فيها العشر وان كان لا ينفع كالارزنج والاعناب والارز الطاهر والافرنج  
والارز السمرقندي **ف** في اهلان ماسقة السمان او سقاية السمان او سقاية  
نصف العشر او ثلثه او ربعه ما يقع منه ما لا يقع وما يقع بالدرية والدارية  
نصف العشر وان سقاه بالدرية ربع العشر فان سقاه بالدرية نصف العشر  
رجل في داره سقوة لغيره وان كانت البلدة عشرين مثلاً فماذا كانت  
في الارض ولو في العشر الى غير ذلك من الارز السمرقندي والافرنج العشرية العشرية  
ان كان مسلماً والافرنج والارض وان وقع الارض العشرية من ارضه ان كان في العشر  
في الارض او في غير الارض يكون العشر على صاحب الارض كاشجار الجبل  
والعشر لا يعتبر في ملك الاحدية حتى يبيع في الارض الموقوفة وفي الارض التي  
والمحمون والمالكون **ك** والارض العشرية اذا اشترها فريضة فخرجت من الارض  
لا تعتبر عشرية **ل** والارض التي يبيعها في الارض الموقوفة من عمارات او اوقاف  
او اوقاف قوامها العشرية الموقوفة ولو تلف بعضها وورق او ذهب غير منه فلا عشر في  
الذهب والارز من ثمرته في ارضه او في غيره ما يبي وان لم يذهب لولا العلم

فقال

قبل او العشر فان عشرين يكون مضموناً عليه ولا شيء في البذور التي ليست  
بمقصودة اليها وانما المقصود اصلها كذا السبلج والبقول وما اشبهها  
ويجب في اصل العشر ولا يعتبر في العشر ما كان في الارض سواء كان اصله  
الارض على الارض كالعقير والحيوان والمجانين وانما ارض العشر في فريضة المنة  
فمن الخارج على الارز السمرقندي والافرنج **م** وان ملك الخارج ان كان في العشر  
فلا يجب له الا العشر ويحب للمنتفع به ان لا يكثر من العشر في الارض وان ملك  
بعد اهلاكه فلا يسقط منه الا العشر لانه العشر لا يملكه الا في العشر في الارض  
الارض في العشر ولو ملك قبل اهلاكه او بعد ملكه باقية من العشر **ن**  
**في المستفاد** المستفاد عن طريقين مستفاد من نصيب الارض يكون  
تفاوتاً في ما من جنس الارض على طريقين اما ان يكون مستفاد من الارض  
والارز او من متولدة ولا يتأهل بها ان يكون قبل الحول او بعد الحول  
او بعد ما حال الحول على الارض فان كان ذلك في حول الارض لا يعتبر في الحول  
الاول ولا في ثلث الحول من وان كان ذلك مستفاد في خلال الحول ان كانت  
مستفاد من قبل الحول بالانفاق وان كان في حول العشر ان كان من حول العشر  
بالانفاق نحو ان يكون الارز في حول العشر او غنما وان كان من حول العشر  
لذلك ان نصيب الارض كالحول والفقير عليه يكون فاما اذا ملك مع المستفاد  
ما لم يكن ينفقه عليه في **ط** المستفاد من الارض لارز السمرقندي والافرنج  
والارز السمرقندي اسم مال ومنه بنو آدم والعدون اسم لافاق اعدائهم لم يملك  
الارض والارز لارز السمرقندي والافرنج والارز السمرقندي فاما ان يبيع في  
والارز السمرقندي او في ما لا يملكه الا في الحول اما ان يكون به علة ان السلام او لا اذا  
ويجوز في دار السلام ان وجب في ارضه في حول مثل الكفا وزواله في حول



ان كانت بطلان السلام كما كثر في عليها لا اله الا الله اوتية من القرآن يكون  
 بمنزلة اللقطات الصغرى بها ما يصنع بالقطعة وان لم يكن بطلان السلام قبل ان  
 في زمانا بمنزلة اللقطات ولا يكون بمنزلة الغنية لان وقت السلام قد طال  
 واستمر فلا يكون ذلك من مالها طلبة ولو كان يعرف انه من مالها طلبة  
 فتح يرفع منه الخمس واربعه اخماسه لو وجد كاشا من كان الموجود في هذه الغنية  
 او غيرها والواجب من هذه او كبر او بعد او سلم الدنيا الا ان كان حريته تمت  
 فانه يترد منه كله لان بمنزلة الغنية الا ان كان في الخمس ولو وجد في ارض  
 مملوكة انتقوا على وجوب الخمس فيه ولو وجد اخماسه لم يجد بالقطعة ان كان حيا  
 ولو رثته ان كان ميتا ولو كان لا يعرفها صلتها بغيره لا يقع ما كان الا في  
 او لو رثته الذي لا يعرفها ولو وجد الكثرة في دار الحرب ان وجد في ارض غير  
 مملوكة لاحد فهو الواجد فلا خمس فيه ولو وجد في ملكهم فانه ينظر ان دخل  
 اليهم ما كان فله يملك ان يأخذ ولو لم يرد له ما حبه واخره يبيع ذلك ملكا  
 الا انه لا يطيب له وانه دخلها بغير امان حل ولا خمس فيه وان كان الموجود  
 معدنا ينظر ان وجد في دار الاسلام في ارض غير مملوكة فهو الواجد كانه  
 من كان غير مملوكة وانما الخمس حل يجب عليه ولا ينظر ان كان الموجود مما  
 يذاب بالافرية وينطبق بمصلحة كانه من الغنى والاراضى غير مملوكة  
 الموجود او كثر واربعه اخماسه لو وجد كانه اكثر وان كان الموجود مالا يذاب  
 بالاذنية ولا ينطبق كالنقص والبيع اتمت وما يشهدا من مملوكة غير مملوكة  
 وذلك كله الواجد وان وجد المملوك في ارض مملوكة يكون كانه لا يرضى في  
 الاصول كلها في القرآن وحيثه الدار يكون له دار ولا خمس فيه وكذا كثر في  
 والحيات وادى وجد في ارض او كثر في رعايته رواتبه في رواية لا ينسب في رعي

رواية في الخمس ولو وجد المملوك في دار الحرب وجده في ارض غير مملوكة فهو  
 ولا خمس فيه وان وجد في ملكهم رده عليه اذ دخل بامان وان كان بغير امان  
 فلا خمس فيه وعنده **المسحوق من الحجر** انه للواجد ولا خمس فيه شيئا القول ولو  
 من الغنم والاربعه الخمس وهو بمنزلة اللقطات والغير وليس فيما يخرج من الجبل  
 مثل الزنج والنوى وما يشبه ذلك ما يرجع اليه من ارضه الخمس في قوله حقيقا  
 ولو تصدق بنفسها على الفقراء ولم يرد منها الا ما كان جازوا لا يؤخذ منه ثانيا  
 بخلاف الركن السوائم والاشور ولو دفع خمس الى الوالدين والمطلوبين وهو  
 محل الصدقة خارج خلاف الركن والشر وصدقة الفطر ولكن ردت الصدقة  
 ويوزن ان يعرف في الخمس انفق له كان من ثوبا وادعة انما ايضا **في**  
**في مصارف الركن** وهم الذين ذكر الله تعالى في قوله انما الصدقات  
 للفقراء والمساكين الالة والفقير من ليس رعايته من ماله ولا لغيره  
 والمساكين الذي لا شيء له روي ان انما ولا يجزئنا ولا يحل السؤال له ان  
 الركن يرد ما كان كسونا لان السؤال لا يجوز الا للفقرة ولا لزوجة وتجدد الركن  
 الركن الى من لا يحل السؤال اذ لم يملك ثوبا وان كان له كسوف ويماضي  
 درهم الا انه يتبع الى التدرس والتحقق او تصح يجوز في الركن الى الفقراء  
 كان الا حد ثوبا او ثوبا كسبا باليد والمهنة لانه مستغنى عن الحاجة وكذا  
 لو كان غنوة لم يصدق وهو يتبع اليه وان كان لا يحتاج اليه وجب ويماضي  
 درهم لا يحل حرف الركن اليه ولا اخذ الركن **في** ان كان له ركنين في ركنين  
 الشك او الطلاق ان كان كل واحد من تصدق واحد واحد يكون ثوبا  
 فقير الركن هو التي رواه كل واحد من تصدق واحد واحد الركنين فيها  
**في** وان كان غنوة طهره ثم روي ويماضي درهم يجوز حرف



الزكوة اليه وان كان اكثر من شجرة لا يجوز ولو كان له كسوة الشتاء  
تساوي ما في درهم وهو لا يحتاج اليها في الصيف يجوز له اخذ الزكوة  
وكذا لو كان له حوائث او درعة تساوي ثلثة الاف وغلقا لا يجوز له  
وقوت عياله يجوز له اخذ الزكوة اليه وكذا لو كان له ضيعة تساوي ثلثة الاف  
ولا يخرج منها ما يكفي له ولعائلته لا يجوز له اخذ الزكوة ولو كان له دار بها بستان  
والبستان تساوي ما في درهم قالوا ان لم يكن في البستان ما في درهم من الدار  
المطبخ والمختل لا يجوز له اخذ الزكوة اليه وهو يتردد من رمتاع وهو اهر  
والذي له دين مؤجل على ان ياتي به انا احتج الى النفقة يجوز له اخذ  
الزكوة قد رغبته الى الحصول الاجل وان كان الذي يؤجله فان كان من عليه  
الدين معسرا يجوز له اخذ الزكوة وان كان له ديون فحسب له اخذ  
الزكوة وكذا اذا كان له جارا على الدار بستانه وان كان له بستانه على  
لا يحل له اخذ الزكوة ما لم يرفع الدار التي فيها فاحلف وحلف غيره على  
لا اخذ الزكوة ويجوز دفع الزكوة الى فقير لا يملكها النفقة ولا يؤخذ  
ولا يجوز له اخذ الزكوة غني بخله فاما اذا كان كبرا فانه يجوز له اخذ الزكوة على  
الصدقة هو الذي يعطيه بقدر علمه ما يسره واعوانه زاد على الثمن ما نقصه لانه  
خرج للعمل للفقير او فليكون كفايته من ملحم كالتقائه والتفاني وليكن حاجته  
لانه على غير معلوم ويحل للفقير ان يبيع ما في يده من ثيبه او من غيره من الزكوة  
في العامل سقط اجره لا اخذ فاما اخذ قد حلف له ومنقطع الفزاة والحاج  
وهو الذي يبيع ما في يده من ثيبه او من غيره من الزكوة في العامل سقط اجره لا اخذ  
فاما اخذ قد حلف له ومنقطع الفزاة والحاج وهو الذي يبيع ما في يده من ثيبه او من غيره من الزكوة  
في العامل سقط اجره لا اخذ فاما اخذ قد حلف له ومنقطع الفزاة والحاج وهو الذي يبيع ما في يده من ثيبه او من غيره من الزكوة

السار الذي له مال في وطنه يجوز له ان يأخذ من الزكوة مقدار ما يبيع في وطنه  
فاما رجل ان زكوة الاموال والسواك والنور وما تربية السلم على ان يبيع  
يعرف ان ثمانية اصناف من ثمنه ان يبيعها في بلدان الصدقات التي  
فقد ان اخذت اسبهم طائفة الذي يستحقون واحد وهو الفقير لا غير الاموال  
كما سبق حتى لو وقع الى الصنف واحد وقد سقطت المولقة لان الصدقات التي  
الاسلام والفقير منهم وهم كانوا قوما من ركب الويل مثل اقرع بن حابس وسفيان  
بن حرب وعياض بن مولى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيعهم سهم  
يشترطهم على الاسلام فاجتمع ثلثة اصناف من الصدقات التي يبيعها في بلدان الصدقات التي  
واخذوا منه خطا لسانهم فجاؤا الى عمر بن الخطاب وعنه واخرجوا يدك فاجتمعهم  
العمى لم يتركه وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيعهم سهم على الاسلام  
فاما اليوم فقد اعز الله تعالى دينه فان تبتم والا فليس بيننا وبينكم الا سيف  
او الاسلام فانصرفوا الى ابي بكر وقالوا انت الخليفة ام هو فقال ان انت هو  
ولم يترك عليهم وبطل حقدكم وبقي البقية من الفقراء والمساكين كما في الآية  
وانتم ليكم شر طراحي لو اياح جالا يجوز له ان يبيع رقيقا فاحلف لا يجوز لانه  
لم يوجد احتك ولحقه المنة المسجدة والحقا طراحي وكنف المونة  
لا يجوز لانه لم يبيعه المسك وكذلك لو قهر دين ميت وهو فقير ولو قهر دين حي  
وهو فقير ان قهر بغيره من يبيع ما لا يجوز له ولو قهر بامر جاز كان صدق  
على الغريم ويكون الغريم كالتوكيل في قبض الصدقة وكذا البيع والورق لا يجوز  
بمال الزكوة واذا دفع الزكوة الى الفقير لانيه الدين ما لم يبيعها الفقير او يبيعها  
للفقير من له ولاية على الفقير كوالد الاب والوصي يبيعها كالفقير والمؤمنون او  
من كان في عيال من الزكوة فارب والاجاب الذي يعولونه ولو دفع الزكوة الى فقير



او صغير لا يعقل فرفع الصغير الى ابويه او وصيه لا يجوز كما لو وضع زكوة  
على مكان ثم جاء فقير وتقبضها فانه لا يجوز ولو قبض الصغير وهو راى جاز وكذا  
لو كان يعقل القبل بان كان لا يرى بولاً يجمع عنه ولو دفع الى منتهى فقير  
فان ولو دفع الى صبيان اقرار به دراهم في ايام العيد يعني عيدي بنيت الزكوة او  
الذين بنيتهم بقدرهم صديقي او نحو خبر ليرة او لغيره اليه المذكور او الى الطبال  
يجوز يعني يحل ان ياتي به بنيت الزكوة جاز ولو دفع قوم زكوة او اموالهم الى من  
ياخذ الزكوة لنفقة فقير فاجتمع عند الاخذ اخر من ما يتدبر مع قائله ان يعطى  
زكوة قبل ان يبلغ ما يغيد الاخذ ما تبيد زكوة ومن اعطى بعد ما  
اجتمع عنده الاخذ ما تبيد لا يجوز الا ان يكون الفقير مدبراً هذا اذا كان  
الاخذ اخذ الزكوة بامر الفقير فان اخذ بغير امره جازت زكوة المحل لان الاخذ اذ لم  
يكن بامر الفقير كان الاخذ فاعلم ان الفقير فاجتمع عند الاخذ يكون مال  
الرافعين جازت زكوة المحل كما لو دفع رجل ما تبيد زكوة او زكوة اخرى واحد  
وكبره ان يعطى الفقير اكثر من ما تبيد دفعه فاجاز عندنا هذا اذا لم يكن الفقير  
مدبراً فان كان مدبراً فرفع اليد عنه او ما يوقف به ومنه لا يتبع له شيء او يعطى  
دون المائتين لا بأس به وكذا لو لم يكن مدبراً لكن كان معيداً جاز ان يعطى له  
مقدار ما هو محتاج ماله ووزع على عياله يصيب كل واحد منهم دون المائتين  
والرفع على فقير واحد يعني عن السؤال في ذلك اليوم افضل من التفرق على الفقراء  
ولو وضع الزكوة على كفة فانتصبها الفقير ايجاز ولو سقط ماله من يده  
فرفع فقير فربيون جاز **ف** ولا يجوز دفع الزكوة الى الوالدين والمولودين وانما  
ولو كانا فقراء ولا الى اموالهم ولا يجوز دفع الزكوة اليهم ولا الى سواهم لا يجوز  
دفع كفاية الجدين والفقراء والغنى وجزا الصيد وغير الارض وغلة النخيل

والمجان

وبنوها ثم الذين لا يحمل لهم الصدقة آل العباس والعلي والعتيق  
والجعفر ولداً تحارث بن عبد المطلب رضي الله عنهم **ف** والغنا غنائم  
غنى تحرم به اخذ الصدقة وقبولها وغنى تحرم به السؤال ولا تحرم البخل  
من غير مسئلة اما الذي يحرم الاخذ والقبول هو ان يكون محلاً للزكوة  
صدقة الفطر والاضحية وهو ان يملك ما قيمته نصاب فاضلاً عن  
المواشي الاصلية من غير اموال الزكوة كالنساء والاناث والعقار والبقال  
والحجر فكلما تحرم عليه اخذ والقبول كذا تحرم على المتصدق ان يتصدق  
عليه ان كان عالماً بحاله يقينا او باكثر من ذلك ولا يسقط عنه الزكوة بالتصدق  
عليه ويحل للمائتين صدقة الاوقاف اذا ساءلهم **و** اما الغنى الذي يحل له العمل  
وهو ان يكون عنده قوت يومه فصاعداً فلا يحل له ان يسأل كالمساكين  
ولم يكن له قوت يومه ولا ما يستبرئ به عورته هل السؤال لان المال حاله الفطرة  
ولا يجوز صرف الزكوة الى العربى واهل الامة بخلاف صدقة الفطر وصدقة  
الفطر والندى والكفارة فانها يجوز وانما شرطنا غيرهما شي ولا مولا له قبول  
صلاته عليه ولم لا تحمل الصدقة لبني هاشم وان مولا القوم ثم يعجز في  
هل الصدقة وحريتها والافعال القوم يسب منهم من جمل العجوة الا ان لا يسب  
لهم وان مولا المسلم اذا كان كافراً يؤخذ منه الجزية **و** مولى التغلبي  
يؤخذ منه الجزية ولا يؤخذ منه صدقة مضاعفة ويحل للمهاجرين صدقة  
الاوقاف اذا ساءلهم ولا يجوز دفع الزكوة الى الوالدين والمولودين وانما  
وان سفلوا وكذا ذكر الى زوجة وان كانت فقيرة ولا يجوز للملاة دفع الزكوة  
الزوجه او فقيرة وكذا ذكر الحكم في الفطر والكفارات والندى والشر  
الاخص معدن او كثر وجده يجوز صرفه الى هؤلاء وغير الوالدين والمولودين



من ذوي الرحم المحرم يجوز الصرف اليهم اذا كانوا فقراء **ط** فالخاصة  
لا يجوز دفع المال الا الى اولاده وان كان اولاده من قبل الذكور والبنات واصحابهن  
مخلوقين من ما نزلنا وان سفلوا ولا الى والدته وجدها وبطنها  
ان علوا من قبل الاباء والابنات ويجوز للسائر ما رتبته على الخلق الا  
والاعام والعمات والاحوال والحاكيات ولو دفع الى اخته ولها ما زوجها  
مهر يملح نصا بان كان الزوج مليئا مقرا ولو طلبت لا تمتنع من الاداء  
يجوز صرف زكوة اليها وان كان فقرا او غنيا الا انه لا يعطى لو طلبت جاز  
الصرف اليها **ف** ويسد في الصدقات بالاقارب ثم الموالي ثم الاجيران  
واذا اراد اداء الزكوة الواجبة فالاول الافضل الا اعلن وفي التطوعات  
الافضل الاخفاء **ط** رجل دفع الزكوة الى ابنته كريمة لعل لها زوج ولو لم يكن له زوج  
يجوز على الاصح **ط** والنسبة شرط لقوله على الصنف والاسلام الاعمال بالنيات  
فلو صدق من فزع بغير علمه لا يجوز عنه ويجوز من نفسه ولو صدق على ظن انه  
فقير ثم تبين انه غني فقد اعيانته او جه في وجهه على الجواز حتى يظهر خطأه  
وفي وجهه على النفس حتى يظهر سواه وفي وجهه اختلوا فيه فلو دفع زكوة ماله  
الى رجل ولم يظهر بالشيء وقت الدفع ولم يكن في امره فهو على الجواز الا اذا  
ظهر انه ليس بمحتاج للصدقة فصرف اليه او اراه في صفة الفقر او دفعه فانه غير  
انه كان محتاجا للصدقة جارا وكذا اذا لم يظهر حاله واذا ظهر انه لم يكن محتاجا لم يجز  
ويستقط عنه كان ظهر انه ابوة او ابنوة حاشا وذي ولو ظهر انه جرح او كاذب  
او عترة او ام ولد او مستعانة لا يجوز وعليه الا عادة **ط** رجل دفع زكوة ماله  
الى رجل وامره بالاداء فاعطى الكليل ولد ذكرا كبيرا او الصغار او امراته وجمعا من  
جائز ولا يملك لنفسه شيئا ولو اوصاه بالاداء فاداه فله ان يرد حيث شئت الى يدك

نور

لنفسه ولو ان صاحب المال اوصى بالزكوة وكسح فانه يملك ما عايناه به  
رجل دفع الى رجل درهم ليتصدق به على الفقراء فطوى بما فلم يتصدق بالماضي  
حتى نوى الا من الزكوة من غير ان يتلفظ به ثم تصدق الى امره جاز من الزكوة  
وكذلك لو امره بان يعتق عبدا فطوى عما نوى الا من الزكوة فانه قبل ان يفتق  
الامر من التقطع رجلا ان دفع كل واحد منهما زكوة ماله الى رجل لم يؤد عنه  
فخطا ما لم يتصدق فمن الكليل وكذلك لو كان في يد رجل او تحت يده فخطا  
فخطا ماله الا ان دفع وكذلك لو سار والطمان الا في موضع يكون الطمان  
ما دون ما يخطو **ط** والافضل جواز الزكوة الى اخوة الفقراء واخواتهم ثم اولاد  
اخوتهم واخواتهم ثم الى اعمام الفقراء ثم الى اخواتهم واخواتهم ثم الى نساء  
الفقراء ثم الى جيرانهم ثم الى اهل كتبتهم ثم الى اهل دهرهم **ط** ويجوز دفع القيمة في  
باب الزكوة والنذور والفقر والفقراء **ط** رجل مال في غير زكوة غير  
المعالة في ماله فانه يهر كغير الزكوة الى فقراء الفقراء في الماله دون المعالة  
التي هو فيه وفي الوصية للفقراء تصرف الفقراء الذي في الماله اذ كان  
المال في موضع وانما في موضع آخر فالمعبر مكان الماله حتى يعرف الزكوة الى فقراء  
موضع الماله لا بسبب الوجوب المالك على الوجوب من عليه فوقع النية في  
الماله على قامة الوجوب والمعتبر في صدقة الفطر مكان من عليه  
من لا يعمل له الصدقة الافضل ان لا يات خذها من الماله لكن هذا اذا كان  
يؤدى من بيت المالك فان كان يؤدى من غيره لم يدره جاز وان لم يكن من ماله  
من غيبه فحسب ان كان لم يخطه بغيره من غيره وان خطه لا يمس به لانه جاز لماله  
بخطه **الماضي** هو من نصيب الامام على الطريق ليا خلف للصدقات  
من التجار ما يرون به عليه عند اجتماع شرائط الوجوب وبما يتجاءلها



من المصروف فيها خذوا البسمل العشر ومن الذي نصفه من العشر  
 فان علمنا انهم يأخذون من اقل والاخذ ما منهم مثله والاخذ ما فيها  
 روي ان عمر رضي الله عنه لما انصرف العشار قال لهم خذوا ما بكم من البسمل العشر  
 ومايت ببالذي نصفه قال قريش احيى قال مثل يأخذون من اقل انما كان  
 وذلك بخبر من الصحابة بن علي بن عمر وان لم يأخذوا ما لم يأخذ منهم لانا اجمع  
 بالسنة وسكارم الاخلاق وان اخذوا الاخذ الاخذ الاخذ ما يوصل اليها منه  
 وان اخذوا ما اخليل اخذنا منهم كذلك فمن اكرمهم احوال الغزاة واليه  
 او قال اوصيت الى عاشر آخر او الى العشرة وصدق اذا كان عاشر  
 آخر اما اذا لم يكن فلا تصدق للظهور كونه وكذا في السوائم الا في دفعه العشرة  
 لانه على وجه خلاصة مدتها وهو اربعين والبقول قول الامين معا ليهي وكذا اذا  
 تارة هذا الى اليس في اربعين والبقول وحلف صدق ولا يشترط خراج البراءة  
 على الامة والمسلم والذلي سواد وان من الحربي بها خيرة ثم مرفوعة لغوي لم يشترط  
 حتى يقول المولى وان من سبعة اقول عشرة فاما وان عشرة فخرج الى الركوب  
 ثم خرج في يومه ذلك عشرة ايضا لان العشرة قد استغفقت بالجميع الى الركوب  
 وبالعدو والياتين عترة حذرة ولا يأخذ من المسلم ثانيا في حوله واحده وان  
 كثر المرد ولا يصدق الحربي الذي يحوار في يقول انهم اتمت اولادني  
**في الفند** رجل قال ان اخوت من هذا الفم فقد علي ان التصديق بجن  
 الدرام خيرا ثم اراد ان يتصدق بالقيمة لا بالقيمة جلد رجل في يديه درهم  
 فقام عليه ان التصديق بجن الدرام علم يتصدق في جميع هذه لقط الفند  
 والله لم يملك التصديق بها جازا فيكون له كل منفعة تفصل الى من ملك  
 فقد علي ان التصديق بها فهو له فقد شيئا كان عليه ان يتصدق به كالقول

والله اعلم

وان لم يملك شيئا لكن اذن له ان يأكل من طعامه فليس عليه ان يتصدق قدس اوله قال  
 ان فعلت كذا فاني صدقة في المساكين وله ديون على الناس لا يخرج من الدين  
 في الصدقة ولو قال مالي صدقة عاشر اربعة فصدقه في عاشر اربعة اخرى جاز  
 لان العشر في الفم اخرج الى الصدقة في علم يتصدق المستحق فخير كالموت في الصدقة  
 يوم او صلوة بركة فقام وصاحبه اخرى جاز عند رجل قال في الصدقة علم  
 فقد علي ان التصديق به درهم عليه كل نقد درهم لان كل لغة الله ولو قل  
 كل ان شئت لما فعلت درهم كان عليه كل نفيس درهم ولا يلزم بكل مصيبة درهم  
**في صدقة الفطر** يحتاج هذا الى مسطرة خمسة اشياء على من يجب  
 حولا جمل من يجب وفي اي وقت يجب وماذا يجب وكما يجب اما الاول  
 صدقة الفطر فلا يجب الا على المسلم الفقيه والفقير الذي هو شرط الوجوب  
 الفطر ان يملك نقدا او مالا قيمته قيمة نقاب فاضلا من مسكنه وشباب  
 واثامه وزرعه وسلاحه ولا يعتبر فيه وعقد النكاح ولم يكن عليه دين وقد دار  
 الكفاف ان يكون له دار يسكنها وان كان يساوي ماله عظيم او خادم يخدم  
 ومانع بيت يتألف به وشباب يسكنها **في** وما زاد على الدار والديارات  
 انفسه من الشباب يعتبر في الغني وكذا الزيادة على زينة العازي وان زادة  
 على الواحد من الدواب لغز العازي من فرس او حمار للدهقان وله وكذا  
 الخادم وكتب الفقه لاهله ما زاد على نسخة من رواية واحدة وفي نسخة واحدة  
 ما زاد على الاثنين ومن المهاجرين من يمس القراة ما زاد على الواحد  
 وكتب الطب والادب في الفقه كلها معتبرة في الغني والزرار ما زاد على ثوبين  
 والارواحين ويعتبر قيمة الكرم والخصبة ولو اشترى قوت سنة في اوى  
 نصايا الظاهر انه لا يجد ذلك من ثمنه واذا كان له دار لا يسكنها ونواجرها



اولها جرحها بعتر قيمتها في الدنيا وكذا اذا سكنها ونفصل من كنهه  
 شي بغير قيمة الفاضلة في النقص ويتعلق بقضا النقص بالحكم وجوب صدقة  
 الفطر والاصحية وحرمة وضع الركن فيه وجوب نفقة الابن  
 ويجب الصدقة على العبيد والحيوان اذا كان له مال ويؤدى عنها ابوها او  
 ابوها اذا وجدها اذا لم يكن اب ولا وصي اب ولا وصي او وصية او وصي  
 بعد جد او وصي نصيب القابل لها ولو كان الاب غنيا يجب على الاب قتلها  
 من مالها فخره ولا يجب صدقة فطر رقيقها عليه ويؤدى من مالها وليس  
 على الجدة صدقة اولاد اولاده وان كان الاب ميتا وليس عليه ان يؤدى  
 زوجته ولا عتقها وان كان له عيال ولا عتق اولاده الكبار ولا عتق  
 النصارى ولا عتق قرابته وان كان له عيال وعلى من يجب  
 ويؤدى من نفقة اولاده النصارى ويؤدى من ماله لخدمته سدا كان او  
 كافرا وعن مدبره وامهات اولاده ولا يجب عن عبيد التجار ولا عن  
 مكاتبه ولا يؤدى المكاتب من نفقه المالك حقيقة واذا عجز المكاتب  
 ورد في الرق لا يجب على المولى ثلثه السنين الماضية ولا صدقة الفطر اذا كان  
 لخدمته ولا يؤدى من الاثني ولا المخصوص بالبيع والبيعة لو حلف  
 ان يصيب فان عاد الاثني منه الا باق او رد المخصوص عليه بعد ما خرج من  
 الفطر كان عليه صدقة ما يقدر ولا يؤدى من عبيد الماسور ويؤدى من  
 المملوك اذا كان فيه وفاء ويجب عن عبيد المستاجر والمأذون وان  
 كان عليه من مرقق والعمارة والوديعة ولا يجب عن عبيد المأذون  
 وان شتر له المأذون للخدمة ولو اوصى بخدمته عبده لرجل بقرية  
 الاجر قصده العبد على المولى بالقرية دون الخدمة ولا يجب على اولاده

الحاكم

ولا يجب لاجل اولاده الكبار ولا عن نوافل الصغار وصدقة الفطر  
 معلومة بالثبوت والولاية فكل من يملكه مؤمنة بولاية عليه يجب ان يدا  
**ط** فالحاصل انه يجب عليه صدقة الفطر خمسة نفر من نفسه وعن ولده الصغير  
 ذكر او انثى الا اذا اخرج ابنته الصغيرة وسلمها اليه ثم جاء العبد لا يجب عليه  
 وعن عياله وام ولده ومدبره ولو كان عبد ابنته وبيع اخر لا يجب عليه  
 منها صدقة الفطر لو كانت جماعة عبيده وامامه يباعا لا يجب عليها صدقة فطر  
 ولو كانت جماعة بينهما جاءت بعت فادعيا معا فيكون الاول ولد لها والآخر  
 ام ولد بينهما ولا يجب عليها صدقة فطر لهما ربه لكن يجب على كل واحد منهما صدقة  
 فطر له كما علمت **ط** ولو تشرى في غير اشرطه اذ كان بالبيع او التشرى في اشرطه  
 او شرطا في غير يوم الفطر في بيعه انما كان صدقة الفطر مؤقنة ان تم البيع  
 يجب على المشتري ان يبيع في اشرطه او يردده المشتري على البائع بخياره وبيع  
 او عيب رده قبل القبض يجب على البائع وان رده بعد القبض يجب على المشتري ان  
 يشرطه في فاسد فانه يظان من يوم القبض وهو عند البائع يجب صدقة الفطر على البائع  
 لان البيع الفاسد يقع عند التشرى في القبض وان كان في يد المشتري وقت  
 طلوع الفجر صدقة الفطر مؤقنة اليه فله المبيع وان تفرق في التشرى او بيع  
 عليه تفرق في التشرى **ط** والعبد المجهول له ان كان مبيعا فعلى المارة قبضته او  
 لم يقبض لانها ملكة بنفس العبد ولهذا جازت له قبضته وان ملكه من غيره  
 ثم مر يوم الفطر ان لم يكن له من قبضة فلا صدقة على احد وان كان قد قبضه فله صدقة  
 المبيع والعبد المعلق عنه يبيع يوم الفطر اذا عتق كبيع المملوك **ط** ويؤدى صدقة  
 الفطر من نفقة من عتق عتق من واما بيان وقت الوجوب لا يجب على من  
 من يوم الفطر فانه كان كافرا فاسم قبل طلوع الفجر او كان فقيرا فاسم قبل طلوع الفجر



ففعلهم انهم اذ قد جحدوا الفطر والوجوه بعد طهرها او استحق  
 بعد طهرها ان لا يجزى ذلك اذا ولد له ولد بعد طهرها او استحق  
 بعد طهرها ان لا يجزى طهره الفطر وما اذا يجب ان لا يجزى  
 شيئا من الحنطة والشعير والتمر والزبيب ما مقداره فان ادخل في الحنطة في الحنطة  
 نصف صاع والصلح اربع انا وكذا من التمر والتمر والتمر والتمر والتمر  
**ق** والاربع بمنزلة الشعر هو الصبي ومن الشعر صاع ومن التمر صاع ومن  
 من فروعها الاشياء التي ذكرنا يزداد على اربعة اونها كالحنطة والتمر والتمر  
 مثل من نصف صاع من الحنطة او من صاع من شعير فكل من صاع من شعير يكون  
 والصلح فان شئت طهرها بما يستوي كغيره ومنه نحو العذراء والاشياء فان كان صاع  
 فيه فان شئت طهرها من العذراء والاشياء فهو الصاع الذي لا يفي الحنطة والشعر  
 الذي عطي بالصلح والاشياء من غير الحنطة يكون من يجرى والاربع الشعر  
 الفضل من النصوص على الفتوى لا شافى لما في الفتوى والاصح ما عطي بغير  
 من اختلاف **ق** والشعر يخرجها بعد طهرها في وقتها في الاربعين ولا يقبل ما في  
 وان شاعرت العدة وطالت ولا يكون الا غير ويجوز تحصيلها لادخل شهر رمضان  
 وعلى الفتوى في رجل اولاد وامرأة فلا الحنطة لا يملك واحد منهم حتى يفرق  
 الفطر لجمع ووقع الاغتفر بينهم يجوز عنهم ومنه من الصدقة يجوز في الفطر  
 وقديما **ق** واذا انطأ ان زواجره في رمضان لا يملك عن حنطة الفطر كان لا يجزى  
 زوجة في وقت الوجوب في حقهم وهو طهر الفطر في يوم الطهر او حنطة  
 سبب ولوه بوقت مكانه ورجع عمل الوجوب على الفتوى **ق** اعلم ان واجبة  
 المسلسل حنطة الفطر نفقة ذوي الارحام والوثر والفقيرة والوثر  
 وخدمة الوالدين وخدمة المرأة لزوجها **ق** وخدمة ما يجزى بيت المال من امرئ

اربعة انواع منها الصدقات وهي زكاة السواهم والعتور والايام  
 المسلم على العتور ونوع آخر ما اخذ من نخس الغنم والحاوان والركاز ونوع  
 آخر ما يؤخذ من خارج الارض وحزيرة الروس وما اخذ من الماشية من كثر  
 اهل الحرب وتجارها والذمة ونوع آخر ما اخذ من ثمة الميت الذي مات  
 ولم يترك وارثا فكل نوع الاول من الصدقات ما كانا دمل نوع الثاني  
 الاصل في الذي ذكره من الصدقات بقوله واعلم ان ما عظمه من شيعة الائمة  
 قسم الله تعالى فيهم رسول على السلام واحد وسهم الرسول سقط بموته  
 وسهم ذوي النكاح سقط وهو قريب رسول اسديط الصدقة والاربعين  
 فيصرف اليوم الى ثلثه اثنان في الشامي والسكنين واثني السبل في كل  
 النوع الثالث وهو الزكاة ويجزى ويؤخذ يعرف في ارباها والتكليف  
 ويسوس كسب الغنم وركبوا الائمة والملك ويجزى في النوات والوجلة والي  
 ارباق القنطرة والولادة والمحبس والمحبس والمعلمين وارباق القنطرة و  
 يعرف الى صدقات في غير الاسلام من العصور وقطع الطريق وحاصلها  
 ان هذه النوع الثالث يعرف في ارباها الدين وصلاح دار الاسلام والمسلمين و  
 النوع الرابع يعرف في النفقة للزوجة في ارباهاهم وصلاحهم وحقها والي  
 الكفلاء الموجهة في المال لهم والنفقة للقطيع وعقل جارية والنفقة  
 صومع جارية انكس وليس لمن يقوم على نفقة والواجب على الائمة  
 والولادة والساكنين ارباها الحق في ارباها ولا يجزى بها عنهم ولا يملك  
 حكم منها الا مقدار ما يكفيهم ويكفي اعدائهم وما لا بد لهم منه ويطلق حكم اذا منع  
 الاخذ من ارباها صلبها الى ارباها ولا يملكها كغيره ان تصدقوا الى ارباها  
 بعد ارباها الحق في ارباها قسموها بين المسلمين وارباق الفطر في بيتهم







شهادته الواحد وشهادته المحرور في القدر بعد التوبة في ظاهر الرواية  
وهذا اذا كانت بالساعة **ق** ولا يشترط ان يكون في غفلة الشهادة  
في هذه الشهادة كما في سائر الاثبات **ج** حتى لو شهدوا بعد ذلك من غير عوج  
احد لمحت الشهادة **ط** وهذا في حال مضى اما في شهادة القطر الاصح  
في شهادة الشهادة **ط** ولا تغايرت بين المرد خارج المعينة شهادة الواحد  
على الظاهر **ج** وان كانت مصححة لا تقبل شهادة الواحد على روية القطر  
وانما تقبل شهادة من يقع العامر **ج** وهو موقوف الى ابي الامام في تقدير  
صحة التصحيح **ج** وما كان الواحد من خارج التصحيح على مكانه من وقوعه  
تقبل على ظاهر الرواية **ج** واما هذا في حال كان بالساعة لا تقبل  
الشهادة على وجهين او رجلين وتبين في كونه واحد والعدد والفظ الشهادة  
ولا يشترط الدورية **ب** ولا تقبل شهادة المحرور في القدر في غير ذلك **ب**  
وان كانت مصححة لا تقبل الا في حال كان في حال مضى **ج** وان كان  
احد في القطر في ظاهر القدر **ج** واذا شهدوا على حال مضى في اليوم  
الخاص في غير يومهم راوا حال مضى في يومهم يوم ام كان في يومهم هذا المهر  
ينبغي ان لا تقبل شهادتهم لانهم لم يوافقوا على حق عليهم وانما جاءوا من مكان  
بعد جازت شهادتهم لظن القدر **ج** وشهادة الاثنين في القطر والاشهاد في  
اذا كان بالساعة علة او كانت مصححة وجاؤا من مكان آخر واما في كونه  
بينا **ط** واذا ثبت في يومهم جميع الناس **ج** فلو راوا اهل المعنى على حال  
ومضى ان يكون الصوم على اهل المشرق والمغرب لاختلاف القطر في حفظ الرواية  
**ج** اذ اريد ان يامم على حال نوال واحد لا ينبغي ان يخرج ويامر الناس بالخروج  
فكما ان الشهادة **ج** رجل ما في حال نوال واحد وهو من قبيل شهادة خاتمة

نحوه

ينبغي الصوم في الغفلة في الشر وجعل رأي هلال القطر مضى ووجه  
فلم يقبل شهادته كان عليه ان يصوم فان افطر كان عليه قضاء الصوم  
وان راى هلال رمضان وجعل ولم يقبل شهادته كان عليه ان يصوم فان  
افطر في ذلك اليوم كان عليه قضاء الصوم **ج** وان افطر قبل ان يروى القدر  
عليه بتمتدته **ج** ولا يوجب عليه القضاء **ج** ومن راى هلال رمضان في رفاق  
وليس هناك فغيره كان على من يقر بغيره يصوم **ج** وفي القطر ان اطر عدلان  
يروي القطر لابيهم ان يامم لا يفتقر لادامه ما كان يومها بشهادة واحد او رجلين  
هلال نوال في يدها **ج** حتى يصوموا يومها **ج** لانهم لو افطروا لا فطروا بشهادة  
واحد وشهادة الواحد يصلح علة في القطر **ج** وان كانوا اسوا من هلال  
افطروا في يومها من يومها **ج** ولو جام اهل بلد في يومها فوجب وجوب اهل  
بلد اخر في يومها من يومها **ج** فلو لم يصوموا في يومها فوجب وجوب اهل  
يوم ولا حجة لاختلاف القطر في ظاهر الرواية **ب** اهل بلد في يومها في حال  
فصا مواشعا وشرب يومها فشهدوا في اليوم التاسع والعشرين من اهل  
بلد كذا راوا هلال رمضان في ليلة كذا قبل يومهم فصاموا وهذا اليوم يوم  
من رمضان فلم يروا الهلال في تلك الليلة والسماء مصححة الايام والقطر حيا  
ولا يترك الزاوج في هذه المدينة لان هذه جماعة لم يشهدوا في الرواية ولا على  
شهادة غيره **ج** وانما حكموا وروى فيهم فلو ثبتت المنة لهم **ج** اذ شهدوا  
عند خاتمة من اهل بلد على ان قال في بلد كذا شهد عند من يامم في يومه  
الهلال في ليلة كذا وهذا القدر في شهادتهم جاز هذا القدر ان يقضي الشهادة  
لان قضاء القادر حجة **ج** اذ راوا الهلال في نوال الزوال او بعد ذلك  
يصام ولا يفتقر وهذا المدينة المستقبلة هو النجاة **ج** فلو راى هلال حال



في يوم آخر من رمضان في النصف قبل الزوال او بعد فظن ان عدد الصوم  
 قد انتهى فافطر على ما ينبغي ان لا يعجب الكفاية **ح** شهر رمضان اربعة ايام  
 ويوم رفته جديوم الخميس ايضا كان ذلك الصوم يوم وفية اليوم الاخير من شهر رمضان  
 التفسير في هذا اليوم وما يروي ان يوم تحرركم يوم صومكم كان وقع ذلك العام  
 بغيره دون الابد لان من اول رمضان الى آخره ثلثة وبنقش الواصفه فادانت  
 يوم الخيوم الصوم الا ان يتم شهر من الثلثة وينقش الواصفه فادانت  
 الشهر الثلثة تاخره واذ نقضت الشهر الثلثة او شهر ان يقدم عليه فلا يصح  
 الاعتماد على هذا **ك** اذا سلمت في طريقك ولم يعلم ان عليه صوم  
 رمضان لا يلزم بالغيره واحده من الزمان غير عدل **و** في خواتم  
 في يوم من هذا يحصل العلم بما اذا جليد العدين او رجل فاعلم ان عليه صوم  
 ايام في ما لا سلام عليه نقض ما مضى بعد السلام على ذلك اتم يعلم **ف**  
 اذا انتهى على الايام السليم في الزمان شهر رمضان في حق من شهر رمضان ان كان  
 هذا الشهر قبل رمضان لا يجوز وان واقف رمضان يجوز وكذا اذا كان بعد  
 رمضان **ح** وهذا اذا نوي ان يصوم ما عليه شهر رمضان حتى يجوز ذلك  
**ف** وهذا انما يجوز اذا صام شهر رمضان في العدد وصدقة الايام  
 للقضاء اما اذا وقع الصوم في نوال اذا كان نوال انقص شهر رمضان يوم  
 يقضى يومين يوما لا تمام العدد ويوما لا كان العيد وان واقف صوم شهر  
 في النجدة وهو التقصير رمضان بيوم بغير غيبة ايام ايضا يوما نقض  
 العدد واربعة ايام ليوم النحر وايام النحر في رجل اتم من قبل النحر ليوم في  
 رمضان واصبح الى صام الناس بربوة الحلال او بعد من شعوان  
 ثلثين يوما ثم تمسكون والرجل سبي وعليه القضاء دون الكفارة وان صام

انما سجد انما تمسكون وهذا الرجل تمسكون ولو اصاب وهو صائم في اول يوم  
 رمضان والثامن من رمضان ان صام بقية شهر رمضان او بعد شعوان ثلثين يوما  
 فهو تمسكون والرجل سبي وعليه القضاء دون الكفارة وان صام شهر رمضان  
 مئة يوم تمسكون **ح** رجل حر في رمضان ثم افاق بعد عشرين من اليوم  
 من رمضان كان عليه قضاء الشهر الذي من فيه وقضاء الشهر الذي افاق فيه  
 وعليه عليه قضاء ما بين ذلك من السنين الماضية وهذا اذا افاق قبل الزوال  
 اما اذا افاق بعد الزوال لم يحل كانه يفيق في هذا الشهر وهذا اذا بلغ عاقلة ثم  
 جن اما اذا بلغ مجنونا ثم افاق في رمضان يلزم القضاء على الاصح رجل جن  
 في رمضان كله فليس عليه قضاء وان افاق شيئا منه فعليه القضاء **و** ان  
 عليه في رمضان كله فعليه نقضه وان افاق في اول ليلة من رمضان عليه  
 القضاء في يوم تلك الليلة وهذا اذا نوي في تلك الليلة قبل الفجر **ح** علام  
 يبلغ في النصف من رمضان في نصف النهار لا ياكل بغيره يومه ولا يصوم يومه  
 من شهر وان اكل في ذلك اليوم لا يلزم القضاء وان كان ذلك قبل الزوال ولم  
 يكن اكل شيئا فتوى الصوم قبل الزوال لا يجوز قصور من الفجر بل عن القطوع  
 لانه كان اهلا للقطوع في اول اليوم والمجنون اذا افاق قبل الزوال ولم  
 ياكل شيئا ونوي ما زرع الفوس فلا يصحون اذا لم يتوكل يكون بمنزلة الرض  
 فلا يمنع الوجب فكان وجود النية في اكثر اليوم كوجوبها في النية  
**في النية** لا يصح الصوم الا بالنية فضا كان او غفلا ولا بد من النية  
 لكل يوم والصوم حرمان متعين بغيره ان كان كصوم رمضان او تعيين  
 العبد كالصوم المنذور في يوم بغيره والصوم ان يجوز ان بالنية قبل ان يفتي  
 انها **و** الحرب الثاني ما لا يتعين كقضاء رمضان والكفارات



والمنه والبعينه وان لا يجوز الابتيت النية **ط** ويجوز الصوم بغير النية  
 والنية قبل الزوال ونية صوم آخر وانما المعنى نعم بطلق النية ونية  
 وكل صوم ليس له وقت معين كالقضاء والنذر والمطلق والفقارة لا يجوز نية  
 منقطة والنية ان يعمل بغيره انه يصوم ولا يجوز مسلم ع حذائي ليالي شهر رمضان  
 والنية النية بالليل **ط** لا خلاف في اول وقتها وهو وقت النية  
 فلو نوى غير ذلك قبل ان ياتي الشمس ان يصوم غير النية **ط** والنية بالليل  
 افضل من نية يومين في النهار الرقيق والمسا في النوى في رمضان  
 واجب ان كان صوم عا نوي وان نوى القطوع نفية رواتان ولو نوى  
 قضاء رمضان والتطوع كان على القضاء لانه اقوى وكذا لو نوى قضاء  
 وكفارة الظهار كان على القضاء لان القضاء اقوى لانه حق امره وكفارة  
 انما وحده كل صوم لا يتاوي الا بنية العيل كلقضاء وان نوى مع غيره  
 جاز لان الواجب ان النية بالصوم لا تنفيها نية القطوع النهار لا يفي  
 ولو اوجب على صوم يوم بعينه فقام ذلك اليوم بنية القطوع يكون عا اوجبه  
 على نفسه ولو نوى قبل ذلك في الشمس يكون صاماً غداً ثم قام او اخر عليه او  
 غفل عن ذلك في الشمس ثم الغد لم يكن وان نوى بعد غروب الشمس **ط** رجل  
 نوى في الليل ثم جاء في الليل ان لا يصوم وعزم على ذلك في اليوم الغد  
 لا يجوز صوم لان عزمه ان يقضت بار صوم **ط** واذا اوجب على  
 قضاء ولو كان في رمضان فادار ان يقضيه ما ينوي اول يوم وجب عليه وان لم  
 ينو جاز وان كان في رمضان ينوي قضاء رمضان الاول وان لم ينو ذلك  
 الصحيح انه يجوز **ط** اذا افطر في رمضان متعمداً وهو غير فقام احداهما  
 يوماً للقضاء والكفارة ولم يبين اليوم للقضاء جاز ذلك اذا اراد رجل

الاسلام في اول يوم من رمضان ثم رجع الى الاسلام ونوى الصوم قبل الزوال  
 فهو صائم وان افطر فعليه القضاء دون الكفارة **ط** من نوى او سافر نوباً  
 بعد طلوع الشمس يجوز **ط** ولو قال نويت ان شاء الله تعالى غداً صمت  
 نية هو الصحيح **ط** ويوم الشك هو يوم شك فيه انه من رمضان او من شعبان  
 غير الصوم في رمضان فان صام ثم ظهر انه من رمضان اجزاه وان ظهر  
 انه من شعبان كان مستطوعاً وان افطر لا قضاء عليه وان نوى عز واجبة  
 كره فان ظهر انه من رمضان كان من رمضان كالنوصام رمضان نية واجب  
 الا اذا كان مسافراً فيقع صوم عا نوي وان نوى القطوع يوم الشك الصحيح ان الواجب  
 بذلك فان ظهر انه من رمضان كان صاماً عنه وان ظهر انه من شعبان كان مستطوعاً  
 فان افطر كان عليه القضاء لانه شرع ملتزماً وان نوى الصوم من  
 رمضان كان غداً من رمضان وان كان من شعبان فصح ان من القضاء او  
 عن واجب آخر فهو مكروه فان ظهر انه من رمضان كان صاماً عنه  
 لانه نوى الصوم على كماله ونية الصوم يكفي لجواز الفطر وان ظهر انه  
 شعبان لا يسقط الواجب عن ذمته ويكون مستطوعاً وان افطر لا قضاء  
 عليه **ط** والتفطر فيه احب اجزاء ان وافق صوما معتادة والا يصوم  
 نحو امره كالحاجة والفا فيه ويفطر غيرهم بهذا الزوال وان لم يزل شك  
 لا يصام الا انفلان فان وقع الشك في يوم انه يوم عرفة او يوم النحر  
 في الصوم انما يقع الشك بلعد الاربعين اما انه لم ير هلال شعبان **ط** والنية  
 انه اكلوا شعبان اولاً **ط** واما ان يشبه روية هلال شعبان وصوته يستوي  
 طرف العلم ولا يحصل فلا يشبه احدهما عن الآخر **ط** ويوم الشك هو يوم النحر  
 من شعبان الذي يعمل انه اول رمضان او اخر شعبان **ط** وفيه يوم



هو اليوم الذي به يتم التلون من المصل وهل اولى عمل الحلال لاستئصال  
 بالغا **ح** وانما يقع التلون من وجهين اما ان غفل عن رمضان فوقع التلون  
 في اليوم التالي انه من شعبان او من رمضان واما ان غفل عن شعبان فوقع  
 التلون في اليوم التالي او من شعبان والتلون **ح ما يفسد الصوم**  
**وهو لا يفسد الصوم** هو الكلف على الفعليات تشرع في وقت شرب او اكل  
 ما يفسد الصوم على نوعين احدهما يوجب القضاء دون الكفارة والثاني يوجب  
 القضاء والكفارة اما الاول اذا جامع مكرها في شهر رمضان على القضاء دون  
 الكفارة وكذا اذا قبل اشارة بشهوة فامني او من سبغ في دامن على القضاء  
 دون الكفارة **والثاني** من يفسد الصوم فيجب القضاء والكفارة **ح** وانما الكفارة  
 او خطا بان يحضر من صلاها وحلقه او كان نائما ففصل بينه وبين صلاته او ان  
 او الجنونة اذا جامعها زوجا او اوطع رجلا او غلبت المرأة على الرجل  
 من الجماع في شهر رمضان وانزلت او اوطع قبل طلوع الفجر فليطعم ثم يخرج او ان  
 بعد الصبح او تحققت وان كان لينا وكذا السعوط والوجوس والقطر في  
 الازنة او خارجها عرقا جبهة او دم رعاته حلقه او عمل عملا ابريما فادخل  
 الابريم في فيه فخرجت خضرة الصبح او صفوة او حرته واختلف بالرجح  
 فصا را بريق اخضر او اصفر او احمر فليطعم وهو مكر صومه او اكل الصائم  
 ما لا يؤكل حادة كالحماسة والنولة والعتق والترايب والكافور والبراق  
 الذي جعل يكفنه ثم ابتلعه والسفوحا اذا لم يكن مكر صومه وهو في طبع  
 والوجرة الرطبة والطين الذي يغسل به الارض او اكل ناسيا فقال له جئت صائم  
 وهذا شهر رمضان فقال استبصم واكل ثم ندك انه كان صائما او استقاء  
 ملاء فيه او جوعت نائمة او لم تنو غير رمضان كدورها ولا فطر او وقع

قطرة

قطرة من الشح او المطر في الصائم او الدم اذا خرج من الاسنان ودخل  
 حلق الصائم ان كانت اشفية للدم او كانا سواء او ابتلع براق غيره او اخرج  
 براق فم على يدك وجمع فيه ثم رده الى فم فليطعم قطرة او ابتلع الحبوب  
 معقولة المحضرة واكل او ابتلع لقمة ممضوعة او سحرة يدين ان الفجر اطلع  
 او انظر على يدين ان الشمس قد غربت فادخل الفجر طالع الشمس لم تغرب او شهد  
 ان الشمس غابت وشهد اخر ان الغمام تغرب فطر ثم ظهر الغمام تغرب او شهد  
 على طلوع الفجر وشهد اخر ان الغمام اطلع فاكل ثم ظهر انه كان قد طلع او قال لا ادر  
 انظر في ان الفجر طالع او غلط او فحمت وقالت فطر طالع فجامعها زوجها  
 ثم ظهر ان الفجر طالع او غلط او فحمت وعمره صائم فاحتمى ان صومه باثره ففطر  
 بعد ذلك متوقفا او اصابه القيح صائما ثم سرفا فطر وكذا المرأة اذا انظرت ثم  
 عانت او اصبحت اذا انظرت ثم مرض مرضا لا يسهل طبع مع الصوم ففطر للصوم للمدونة  
 قد الصوم ولا كفارة **ح** اما الثاني فهو ما يوجب القضاء دون الكفارة  
 اذا اصابه صائما في رمضان فجامع امراته متوقفا او توارثت تحت ثيابه او لم يزل  
 وكذا اعطى من جوعت طاعة وكذا اذا اجتمع في دبرها او جامع امرته في دبرها  
 انزل او لم يزل او عمل عمل قوم لوط اي مع اللطم او اكل متعمدا لما تقدم  
 او متعمدا وكذا في كل غيرة والاطعمة والشريرة والادحان والالبان وهذا اذا كان  
 في كل واحد من هذه الدواعي فاما اذا لم يقصد غير هذه الكفارة وعيد القضاء  
 كالخمر والحدون وكذا لو اكل شيئا من اوراق التمر او ياكله من كبر في الحرم  
 في الاكل وكذا الخيل والبرص وماء العصفور والزعفران وما به البخل والطين  
 وماء القثاء والقثاء وماء الزبرجد والمطر والبلج والبرق اذا اكل ذلك  
 او اكل طينا يؤكل للعداء كالمطبخ الارمني والطين الذي يغلي فيه قنبر كل







[illegible]

وبره لا ينفد صومه وكذا الواو دخل خمسة ان كان ظرهما خارجا واللام  
 لا اذا اخط في رمضان في يوم ولم يكفر حتى اخط في يوم آخر فعليه كفارة  
 واحدة وان اخط في رمضان فعليه كفارة واحدة ولو اخط في رمضان  
 ان يكون الاول غير ما اخطى بالاجاعة وان لم يكفر الا في كفارة واحدة  
 ولو اخط في يوم وجبت عليه الكفارة في عتق نكاح فدية كفارة في يوم  
 آخر واعتق لها فدية ثم اخفت الرقبة ان فيه خيلاء يعتق مكانها اخرى  
 ولو اخفت الاولى دون الثانية فلا نية ينوب عنها وكذا ان الثانية والاربع  
 وكفارة الخطر كفارة الظهار واخذ وهو عتق رقبة مؤمنة او كافرة وان لم يجد  
 على العتق ففدية صيام شهرين متتابعين وان لم يسقط فاطعام ستين مسكينا  
 كل مسكين صاعا من تمر او شعير او نصف صاع من حنطة وانما يعبر بحال المكفر  
 في جميع الكفارات وقت الاداء ولا عبرة وقت وجوبها ان كان وقت الاداء  
 معشر ايام الحرام وان كانت وقت الوجوب ميسر الاح وهو كل شهر  
 ارباعا بنسبها او ابتلع رمانة فعليه قضاء دون الكفارة **ط** ولو اكل قشر  
 البطيخ ان كان يابسا وكان بحال يتعذر منه فلا كفارة عليه وان كان طريا  
 وكان بحال لا يتعذر منه فلا كفارة فعليه الكفارة في وقت الخطيئة او غير اذ دخل  
 بالاداء وخطا بان كره وقهر لا عار فيه يستحب الكفارة وان اكل كاهنرا  
 او مسكنا وزغونا فعليه الكفارة ولو اكل الفستق لا كفارة عليه سواء كان  
 مشتقوا من الراس او لا **ولو اكل الربوا جحد الكفارة والمغوبات**  
 من الصيامات الذواق اوها صوم الحرم والتمني صوم وجب والتمني صوم  
 شعبان والاربع شتم ايام من شوال متتابعة ويستحب تغفر في كل اربع  
 يومان وكذلك صوم عشرة ذوا حجة وصوم غرة لاهل الافاق وصوم ثور



وهو اليوم العاشر من المحرم وصوم ايام البيض وهو اليوم الثالث عشر  
والاربع عشر والخامس عشر من كل شهر وهو صوم توبة آدم عليه السلام بعثت  
نفسه بعد ما كانت اسودت بصوم هذه الايام فسميت اياما بيضا  
وقال بعضهم وهو حسن وانما سميت لان هذه الايام بلباسها يبيض  
ويستحب صوم يوم واقطاع يوم وصوم يوم واقطاع يوم وصوم يوم واقطاع يوم  
صلوات الله تعالى على سيدنا وعليه وصوم الاثنين مستحب وصوم يوم السبت  
مطلوبها ومرفها ادب **ط** ويكره صوم يوم عرفة وبغوات وكذا الزيادة  
لانه يجوز من افعال الحج ويكره لكس القرآن بصوم اذا وجد المشقة  
والا فالصوم افضل اذا لم يكن رفقته وعائنتهم مغلطين فان كانوا  
مغلطين والنفقة مشقة كره بينهم فالاقطار افضل ويكره صوم الوصال  
وهو انه يصوم سنة كلها ولا يقطر في الايام المنية والا فضل ان  
يصوم يوما ويقطر يوما وصوم الوصال اذا اقطر في ايام المنية لا بأس به  
ويكره صوم السبت وهو ان يصوم ولا يحكم ولا بأس بصوم يوم الجمعة  
ويكره صوم النير والرج والمهرجان فان وافق يوما كان يصوم به في ذلك  
لا بأس به وصوم جمعة مكره **ح** ومن سافر في رمضان قبل الفطر  
يقط اذا كانت مسافة سفر ومن سافر بعد الفجر لم يقطر في يوم ذلك لانه  
عذر ومن اقطر بعد فطره على قضاء دون الكفارة وانما سقطت الكفارة  
بشبهة السفر والا فضل ان يصوم في سفره اذا كان يقدر على الصوم ولا يقصر  
فان كان يضعف الصوم ويمتد المشقة فالاقطار افضل له لا يقطر ولو اقطر في  
غير مشقة لا يكون آثما والصوم في السفر غير عذرنا والاقطار افضل  
بخلاف قصر الصلوة ومن الحل او ضرب او جاع بها اناسيا الصوم لا يفيد

والاقطار

ولا قضاء عليه ولو صبت الماء في الحائض وهو صائم فدخل جوفه  
فد صومه وعليه القضاء وكذلك النافذة الصائمة اذا جامعها زوجها ولم يتبعه  
فد صومها ولو ان رجلا اخذ لقمة من خبز ليل كله وهو نائم فيا مضغه  
تذكر له صائم فابتلع وهو ذاك لا كفارة عليه وقد بعضهم عليه الكفارة  
ولو جامع امرأته وهو نائم لصوم فتذكر واسترخ من ساعته او طلع عليه فجر  
وهو نائم لا احله فاسترخ من ساعته لا يفد صومه ولا قضاء عليه  
ولو لم ينزع واتم الجماع بعد التذكر فد صومه وعليه القضاء دون الكفارة  
والصائم ان يقبل زوجته وماوكتها لا تخف على نفسه ما سوى ذلك وهو  
اجماع والاشكال وان كان لا يميز بينه ولا يفد صومه حتى يجامع او ينزل  
واذا خافت الحامل او المرضع على ولدها ان صامتا افطرتا وعليه القضاء  
ولا اطعام عليها مع القضاء ومن اقطر في رمضان بعد ركض والسفر  
وتحقيق النكاح قار على القضاء يلزم القضاء لا غير ولا يجوز الاطعام اذا  
كان يرجى القدره على الصيام في المستقبل وان عجز عن الصوم واليس  
عن القدره في المستقبل يكره ان يطعم من كل يوم نصف صاع من تمر  
وذلك مثل الشيخ الفاني والنجوة الكبرى الذين لا يرجح قدرهما على الصوم  
ولو كان عليه صوم كفارة اليامين او كفارة القتل فحججه عنه وصار شيخا فانما  
تأخر اوان يطعم عنه لم يجز والاصل فيه ان كل صوم كان احله ينقضه لم يكن  
بد الا يخرج جازا اطعام بدلا عنه او وقع الياس من الصوم وكل صوم بدل  
عن غيره لم يجز الاطعام وان وقع الياس منه ومن اقطر في رمضان بعذر  
وجب القضاء ثم ادرك الموت قبل القضاء ينقض ما مات قبل زوال  
العذر الذي ارجع له لا جمل الفطر وليس عليه القضاء لانه لم يدرك عدة



والله اوصى ان يطعم عنه صحيح وحسية وان لم يجيب عليه ذلك وان صام  
 لم يجز ويطعم عنه من ثلث ماله لكل يوم نصف صاع من خنطرة  
 وان مات بعد زوال العذر وادرك جميع المدة ولكنه فرط في  
 ادائها ولم يقض حتى مات وجب القضاء مستوفى فان اوصى ان  
 يطعم عنه اطعم عنه من ثلث ماله لكل يوم نصف صاع من خنطرة  
 وان مات من غير وصية فلا يجبر ورثته على الاطعام الا  
 اذا تبرع ورثته عنه وهم من اهل التبرع ولو زال عنه العذر  
 وقد رعى قضاء البعض دون البعض ينظر ان يقضى ما قدر عليه  
 ولم يفرط حتى مات لا يلزمه قضاء ما بقى لانه لم يدرك عدة  
 وان لم يصم وفرط وجب عليه قضاء الكل والمرجع الذي يباح  
 له الفطر اذا اراد عشاءه وجعل او حاشدته وهذا التاخير في اجابته  
 وبان يقول له طيب حان ذلك فسلم **الح** اعلم ان المرض لا يجيب اباحة الفطر  
 بنفسه بل بعلة الحاجة والمشقة بخلاف السفر فانه يوجب نفسه والنزول  
 ان العلة الاصلية هي المشقة والخرج والمرضى انواع منها ما يوجب مشقة  
 وضما ما لا يوجب مشقة في حكم الفطر بل المكسب غير المصلحة  
 على الاطلاق كان النوم لم يعمل حدثا على الاطلاق فاما السفر فموجب  
 المشقة بكل حال فكل ذلك لم يجز الفصل ثمة عندنا خوف زيادة الرق  
 يخص الفطر بخوف المظالم **له** وقيل اذا كان بحال يباح له الصلوة  
 قاعدا لا باصر ان يفطر **ب** ومن بلغ من الاطلاق او اسلم من الكفار  
 او الملاحين من احمقوا والنفس بعد طلوع الفجر ومعه والمجنون  
 اذا افاق والمسافر اذا قدم مصر بعد الاكل مسلك بغيره

الافطار

فما هو

ان كل من صام على صفة من غيرها لم يكن عليه في اول النهار  
 يلزمه الصوم كان عليه الامساك بقية اليوم حتى لا يفطر  
 لست ايجز رحمه الله **ب** اكله ونفساء اذا طهرتا بعد طلوع الفجر  
 لا يجزئهما الصوم لاعدن الفجر ولا عدن النفل ويجب عليهما قضاء  
 ذلك اليوم والايام التي كانت فيها معا نساء ونفساء ولا يفطرنا  
 قبل طلوع الفجر ان كان في وقت عشرة ايام والنفساء اربعين يوما  
 فعليهما قضاء صلوة العشاء ويجزئهما صومهما من العذر **ج**  
 وان كان الحيف دون العشرة والنفساء دون الاربعين ينظر  
 ان وجدتا من الليل مقدرا ما يسع فيه الاغتسال ساعة قبل طلوع  
 الفجر فلكذلك الجواب وان وجدتا دون ذلك فلا يلزمهما قضاء  
 العشاء ولا يجزئهما صومهما من الفقد وعليهما قضاء ذلك اليوم كما  
 لو طهرتا بعد طلوع وكذا لك الكافر اذا اسلم قبل طلوع الفجر ولو طهرتا  
 يلزمه صوم الفقد ولو اسلم بعد طلوع الفجر لا يلزمه ولا ولو نوى الصوم  
 لا يكون تطوعا ايضا كالتسليم الحيف والنفساء والصبي اذا بلغ  
 والمجنون الا حين اذا افاق ان كان قبل طلوع الفجر ولو لم يفرط  
 العذر وان كان بعد طلوع الفجر لا يلزمه وانما يفرط اذا لم يفرط  
 انما يفرط والمسافر اذا اقام حكمهم سواء كان ذلك قبل الزوال  
 عن مواجعي الصوم ولم يوجد عنهم ما يضا الصوم قبل ذلك بعذر  
 عز رمضان وعليهم صيام بقية الصوم الشهر وقضاء ما افطر واقل  
 ذلك ولو اغمى عليه قبل دخول رمضان وافاق بعد مضية فعليه قضاء  
 ما افطر واقل ذلك ولو اغمى عليه قبل دخول رمضان فمضت

مصلحة



ولا يا سري الكحل للصائم سواء كان يوجب عليه في حلقه او لا يوجد  
 حلقه لانه اذا لم يكن راحدا او اعضاءه فستشرب لا يفرض ذلك  
 ولا يا سري بالسؤال للصائم عليه وعشيرة بالطيب واليا ليس  
**في البذل** رجل قال لله علي صوم هذه السنة  
 يفطر يوم العيدين وايام التشريق ويقضي تلك الايام وعليه  
 كفارة اليامين ان نوب اليامين ولو قال لله علي صوم سنة  
 ولم يعين بصوم سنة بلا هلة ويقضيها وتلا في يوم من رمضان  
 وخمس ايام قضاء عن العيدية وايام التشريق ولو قال لله علي  
 صوم سنة متتابعة فهو كفارة لله علي صوم هذه السنة يعنيها  
 لا يلزم قضاء شهر رمضان لان السنة المتتابعة لا تخلو من شهر رمضان  
 ولو قال اسال رونه فارم يقع على بعض السنة والبقية من السنة يوم  
 ولو قال اسال رونه فارم يقع على سنة تامة فان مضى من السنة  
 شي كان عليه ما يقرب من السنة دون ملحقه **ولو قال لله علي ان**  
 اصوم الشهر فعليه قضية الشهر الذي هو فيه وكذا لو قال لله علي صوم  
 هذه السنة يلزمه الصوم من حين حلف الى ان يمضي السنة وليس عليه  
 قضاء ما مضى قبل اليامين ولو قال لله علي ان اصوم اليوم الذي  
 يقدم فيه فلان شكر الله تعالى وادار به اليامين فقدم فلان في يوم من  
 رمضان كان عليه كفارة اليامين ولا قضاء عليه ولو قدم فلان  
 قبل ان ينوي به الشكر ولا ينوي به غير رمضان بولي يمينه واجراه  
 عن رمضان كالصوم رمضان بنية النطق وليس عليه قضاء  
 ولو نذر ان يصوم ابدا فضعف عنه الصوم لا اشتقار بالمعينة

تلا في يوم من رمضان

قال ان يفطر ويطلع بكل يوم لعنف صاحبه من امثلة وان لم يفطر  
 ذلك لعنفه يستغفر الله تعالى وان لم يفطر لشدة الصيف وخرقه  
 كانه لم يفطر وينظر زمان الشتاء فيقضي لكل يوم يوما  
 ولو اوجب على نفسه حجا كثيرا او علم انه لا يمكنه ان يحج ذلك القدر قبل موته  
 ليس عليه ان يامر غيره بان يحج عنه رجل علق الصوم بغير طقسام  
 قبله لا يجوز وان اضطر الى وقت فصام قبله جاز اذا اوجب المارة  
 على نفسه الصوم سنة بعينها ففقت ايام بعضها لان تلك السنة قد  
 تجوز عن ايام تفيض فصح الايام ولو قال لله علي ان اصوم اليوم  
 الذي يقدم فيه فلان فقدم فلان بعد او بعد ما حانت الوجبة  
 شي وقيل يجب القضاء وان قدم بعد الايام لا يلزم شي ولو نذر  
 بان يصوم يوم كذا فوافق ايام حياضها القضا وان اوجبه ونفسه من  
 شهر فمات قبل ان يمضي شهر يلزمه صوم الشهر حتى يلزمه ان يصوم في ذلك  
 فيقطع عن كل يوم لعنف صاحبه من امثلة سواء كان شهر بعينه او غيره عليه  
 ولو نذر صوم الاثنين والجمعة فصام ذلك مرة كفاه الا ان ينوي الا بذكر  
 ولو قال لله علي ان اصوم يوم الاثنين سنة كان عليه ان يصوم  
 كل اثنين مرة الى السنة ولو قال لله علي ان اصوم جمعة الى ادم  
 ايام الجمعة يلزمه سبعة ايام وان اراد به يوم الجمعة يلزمه يوم وان لم يكن  
 لنية يلزمه سبعة ايام **ولو قال لله علي ان اصوم شهر** انما قبل  
 ان يصوم لا يلزمه شي وان صح يوما زعم ان يومه بيمينه **ولو اراد**  
 ان يقول لله علي صوم يوم كذا على سنة صوم شهر كان عليه صوم  
 شهر ولو اوجب صوم هذا اليوم ثم اصاب ما كبر منه فلا يلزمه يوما

ترك



فلم يكن ذلك اليوم يوم الخميس يصوم كل خمس حتى يخرج فيكون  
 التواضع صوم أربعة أيام أو خمسة أيام وكذلك لو قال صد علي ان  
 الصوم يوم الاثنين سنة ولو قال هذا را بروي روزه يك  
 لزم صوم سنة ولو قال روزه يك لم لا يلزم سنة لانه اذا قرن بها  
 الجهاد سنة لما ضيق فكان المتذور مستحيلا لكونه ولو قال صد علي  
 جأ مبروزا او عرق او صلتك افعلك افعلي انه ما ستر ولم يجر كفارة  
 اليه ولو قال صد عاصم نصف يوم لم يصح بخلافه فانه يصح  
 ونصف حج الا يصح **ولو قال صد علي ان الصوم يومين متتابعين**  
 من اول الشهر وكفره كان عليه ان يصوم ثلثي عشر والسادس عشر  
 لان الثمانين سنة اول الشهر وان كان من آخره وما عداها لا يتصور  
 ان يكون يومين متتابعين احدهما من اول الشهر والثاني من آخره ولو قال  
 بالترسية ان كان من يومين متتابعين من اول الشهر وكفره ولو قال  
 صوم سنة وان كان البقوي ان يجب عليه كفارة يدين وامر الله  
**فصل في الاعتكاف** وهو لغة المقام  
 وان حبس في دار استغاث سوار كان العاكف فيه والباد في الشريعة عبارة  
 عن المقام في مكان مخصوص وهو مسجد جماعة باوصاف مخصوصة من الشدة  
 والصوم وغيرهما **الح** الاعتكاف سنة مشروعة يجب بالنذر والتعليل  
 بالشرط والشرع فيه اعتبارا بآثار العبادات ولا يكون الا بالصوم  
 وانما يشترط الصوم في اعتكاف اوجب على نفسه فاما النفل فالصوم  
 فيشترط **ب** وهو ان يدخل المسجد بمسبحة الاعتكاف من غير ان يوجب  
 على نفسه قبل ذلك فيكون معتكفا بقدر ما اقام ولو توالي المعتكفين فادبته

المسجد

المسجد فاذا خرج انشتر اعتكاف وهذا النوع يجوز بالصوم وبغير الصوم  
**ط** ولا يجوز الا في مسجد اذان واقامة وجماعة **ف** والاعتكاف في المسجد  
 احكام افضل لانه يوم وهو ما من الخلق ومهبط الوحي ومقر الامة  
 ثم بعد مسجد النبي عليه الصلوة والسلام بالمدينة ثم مسجد بيت المقدس  
 ثم مسجد اجماع وان لم يصلا فيها بالجماعة فان اراد ان يعتكف اقل  
 من ستة ايام يعتكف في مسجد وان اراد ان يعتكف اكثر من ستة ايام  
 يعتكف في اجماع **و** اللزامة كالحل الا انها تعتكف في مسجد بيت المقدس وهو  
 الموضع الذي يصلح فيها ولا تعتكف في مسجد جماعة ولا يخرج المعتكف  
 من المسجد الا بجماعة لازمة شرعية كالجمعة او جماعة طوعية كالقبول والخطبة  
 واذا خرج البطل او غاب العاكف في منزه بعد الفجر من الطهور ويأتي  
 بجمعة من زوال الشمس فيصلي قبلها اربعاً وبعد اربعاً او ستاً ولا  
 يملك اكثر من ذلك واذا كان من ربيعة من اجماع خرج حتى ياتي به يبلغ  
 اجماع عند النداء وان كان من قبل الزوال هو الصحيح وان اقام في المسجد  
 اجماع يوماً وليته لا يف اعتكافه فيه ولا يعود المعتكف مطلقاً ولا  
 يشهد جنازة ولو خرج بغير عذر ساعة بطل اعتكافه واذا خرج ساعة بعد  
 المرض فذلك لا يخرج بغير عذر وانما يخرج ناسياً بطل اعتكافه  
 يغلب قومه فصار كأنه خرج بغير عذر واذا خرج ناسياً بطل اعتكافه  
 وان كان ساعة وكذا اذا خرج السلطان مكرها او اخرجه القهر ثم  
 اخرج هو لم يلحقه الغرم ساعة فاعتكافه واذا جامع ليلة او نهاراً  
 عاده او ناسياً فسد ويباح للمعتكف الاكل والشرب في معتكفه وان  
 اكل او شرب ناسياً في النهار لا يفسد وان باشر فيما دون الفجر فأنزل



فقد والا لا كالونظر فانظر لا يفد ولا بأس للعتكف ان يستوي  
الطعام وما لا يدمنه اما اذا اراد ان ياخذ من غير افكره ولا اصحت  
الاعتكاف ولا يفد الاعتكاف في غير الجاهل ولا بأس ان ينام في المسجد  
وصعوده المذنب ان كان باهنا في المسجد وكذا ذكره في كتابه في باب خارج  
المسجد على الاصح ولا بأس للموكل ان يعتكف باذن سيده والمراتبان  
زوجها فاذا اجهزها ثم منها لا يمنع بخله في سيرة ولعل ان يعتكف  
بغير اذن المولى وليس للمولى ان يمنعه اذا اصرع صائغا عن القطع ثم قال  
لقد علي ان اعتكف هذا اليوم او اصبح غريبا ثم قال بل الاول  
علي ان اعتكف لا يصح نذره واذا احم الرجل بحجة او عرق لزم الاحرام  
لانه لا ياتي بينهما فيجمع بينهما الا ان يجزى فمرت ايج فدية الاعتكاف لان  
اربع احم لا ياتي فيمكن تقاضاه في كل وقت بخلاف الاعتكاف في الوقوف  
ثم يستقبل الاعتكاف تركه التتابع بخروج اذا اقر العتكف بانه فاعلان  
يستقبل اذا ابراه اذا قال لقد علي ان اعتكف شهر الزم شهر بالايام  
والليالي متتابعين فظاهر الرواية بخلاف ما اذا نذر شهرا فانه لا يلزم التتابع  
فان نوي بالشهر الايام دون الليالي لا يصح منه وانما قال لقد علي  
اعتكاف شهر بالنهر دون الليالي يلزم كما قاله في قوله لقد علي اعتكاف  
ثلاثين يوما يلزم اعتكاف ثلاثين يوما بالليالي فان قال نويت الايام  
دون الليالي صحته شبيه وان قال نويت الليالي يلزم بالليالي في التتابع  
ومن نذر اعتكاف في لياليتين لزم الاعتكاف بوجوبها ولو قال لقد علي اعتكاف  
ثلاث ليال صح نذره ويلزم اعتكاف ثلثة ايام بالليالي ولو قال لقد علي  
ان اعتكف يوما صح نذره يدخل الحسي قبل طلوع الفجر ولا يخرج حتى تغرب الشمس

ولو قال لقد علي ان اعتكف يومين لزم الاعتكاف بلياليتين يدخل المسجد  
قبل غروب الشمس ويكفي تلك اللياليتين ويوميهما والليالي الثانية ويوميهما  
يخرج بعد غروب الشمس وكذا هذا في الايام المتيعة تدخل قبل غروب الشمس  
لان ليلة كل يوم يتقدم عليه ولهذا يقيم الزاوية في الليالي التي قبل فيها  
الطهال اذا نذر ان يعتكف شهرا لزم الاجتهاد بالليل يدخل المسجد قبل غروب  
الشمس ولو قال يا ما يبهره بالانهار فقد دخل المسجد قبل طلوع الفجر ولو نذر  
ان يعتكف رمضان صح نذره ولو اعتكف فيه بغير اهله فان صام رمضان  
ولم يعتكف عليه ان يعتكف شهرا آخر يصوم فلو اعتكف في رمضان آخر  
لا يجوز هذا اذا صام رمضان ولم يعتكف فان لم يصم رمضان بعد  
وقصر الصوم واعتكف فيه جان اذا لم يجب على نفسه اعتكافا ولم يعتكف  
حضرته يطعم عنه بكل يوم نصف صاع والاعطية وان كان رمضان قد مضى  
الايجاب ولم يبره حرمات فلا شيء عليه واذا نذر باعتكاف ايام العيد  
قضاها في وقت آخر وان نوي ايامين كف عنه بقية لفوات البر وان اعتكف  
في اجزائه وقد اساء ولو نذر ان يعتكف رجلا فعجل نذر قبل مجيئه اذا  
اعتكف الرجل من غير ان يوجبه على نفسه ثم خرج المسجد لم يخط عليه اذا نذر  
المرأة اعتكافا شهر فحاضت فالحاقا فصل تلك الايام بالشهر واللياليها  
الاستقبال والاولى للرجل ان يعتكف في رمضان شهرا لما روي عليه السلام  
كان يعتكف من كل رمضان عشرة ايام كانت السنة التي يقصر فيها الاعتكاف  
عشرين ليلة قدر في رمضان ولا يدري ايها الليالي هي وما يتقدم وما  
يتأخر وفي المستوي عن ابي حنيفة رحمه الله تدبر في السنة قد يكون في رمضان  
قد يكون في غيره واكثر الاقامات اقل منها ليلة تسبع وعشرين في رمضان



فلما استطلق في ليلة القدر في النصف من رمضان لانبعث الطلاق  
ما لم يرض رمضان من السنة المستقبلة لاحتمال الطلقة في الشهر  
في النصف الاول من الشهر الذي حاض فيه في السنة الثانية فيكون في النصف  
الاخير فلا يقع الطلاق بالشك ما لم يرض رمضان في السنة الثانية والله اعلم

**كتاب**  
وهو الفصل في اليقين العظيم **قال الشيخ** يجوز ان يبيت الزمان  
المعقود ان يقصد من المعقودين اياه في الشرع قصد من يقصد من  
وهو البيت بصفة مخصوصة وفي وقت مخصوص بشرائط مخصوصة  
وهو رخصة حكمية يكتفي بحدها وهذا احكام كان الاسلام تحت  
خضية الكتاب وهو قوله تعالى والله على الناس حج البيت الا في السنة  
وهو قوله على الاسلام على فسخ الحديث وقوله على الاسلام  
يجوز بيت ربكم وعلى عقد الاجماع وسبب وجوب البيت كضامته  
اليه ولقد لا يتكرر لان البيت لا يتكرر بشرط اداء ثلثة الاحرام والمان  
وهو التمتع العظمة والزمان وهو شهر الحج فلا يجوز فيه من افعالها  
نحو الطواف والسعي قبل شهر الحج ونفوت الحج بانقضاء الشهر وشرايط  
وجوب خمس الاستقامة والحرية والعقل والبلوغ والوقت حتى لا يجزى  
قبل شهر الحج واما كونه ثلثة الاحرام والوقوف بعرفة وطواف الزارة  
ولكن الوقوف بعرفة لا يطوف به لبل ان يفد الحج بالاجماع قبل الوقوف  
ولا يفد بالاجماع قبل الطواف واما واجبات خمس الوقوف بعرفة والسعي  
بين الصفا والمروة ورمي الجمار واكل لق وطواف الصدر للافاقي واما  
سنة فاربعة طواف القدوم والرملة الطواف والسعي بين الملبين الاخرى

قال الشيخ

والبيتوتة بمنى في ايام الربيع واما مخطو رة فتوعان احدهما ما يقع في  
نفسه وذاك سنة اجماع واكثر وقدم للاظهار والتطهير وتطهير الراس و  
الوجه وبس الخيط والاني ما يقع في اربع وهو التوضؤ للصلاة اكل  
والحرم وقطع شعر الحرم **قال الشيخ** والفرق بين ما يقع في كل  
الان في يوم من واحد وهو حجة الاسلام ومنها ما يقع في كل  
سنة مرة وهي الاكبة والصوم في رمضان وصورة الفطر والاضحية بعد  
اجتماع شرائطها ومنها ما يقع في كل يوم خمس مرات للصلاة  
الخمس ومنها ما يقع في كل يوم خمس مرات للصلاة  
والاستسار باوامره والالتزام بنواهي تحية الاسلام في غير ايام  
شرائط بقوله والله على الناس حج البيت الا في السنة وكلمة على اجماع لان  
والاستقامة الزاد والراحمه من شرائط الحج انه يكون عاقلا بالغيا صحيح البدن  
مكبرا على سوي كافته وقصيرا دميونا ونفقة عياله وهذا في وقت احواله  
ما يجزى الى ميت الله تعالى ذاهبا وجائيا راكبا لا ماشيا بشفقة ويطلق امره  
ولا تقتصر مع لمن الطريق وقت خروج اهل بلده **قال الشيخ** والحج فطر على الفقير  
هو الاصح ولا يباح له ان يخرج بعد الاكل الى ايام الثاني وان اخرج كانا  
ولو اخرج بعد شرائط الوجوب وحج في اربعه يكون مؤبدا لا فاضا يكون  
جميع عمره وقتا لا دائما **قال الشيخ** ووقت شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة  
والا تقدم الاحرام على الاثر منعقد ويجوز ولا يجوز ان يعمل شيئا من اعمال  
الحج من الطواف في سعي قبل شهر الحج ووقت الحج السنة كلها ويكره ذلك  
في يوم النحر وايام التثنية وثلاثة اربعه وحرم الاستقامة على البيت  
فلا يجب على الراس والمخلوع ومقطوع الرجلين والميمون وان عكوا الارواح



ولو ملك الزاد والراحلة وهو صحيح البدن فلم يخرج من صلاته ولا من فرائضه  
 لزم الا حجاج بالمال ولا يجزئ عن الحج ولو حج البصير كان عليه حجة  
 الاسلام اذا بلغ ولو حج البصير الى الحج وبلغ في الطريق قبل الاحرام فاحرم  
 وحج ما خرج من حجة الاسلام وكذا لو تجاوز المعققات بغير احرام ثم حلق بكنة  
 واحرم من حجة احرامه عن حجة الاسلام ولم يكن عليه المجاوزة من الميقات  
 بغير احرام شيء ولو احرم قبل ان يحل ثم حلق قبل الوقوف بعرفة وحج لا يجزئ  
 عن حجة الاسلام ولو احل ثم رجع الى الميقات قبل ان يحرم فاحرم حجة الاسلام  
 وحج يجزئ عن حجة الاسلام وكذا لو لم يرجع الى الميقات بعد الاحرام  
 فوجد الاحرام بعد البلوغ قبل الوقوف بعرفة وحج يجزئ عن حجة الاسلام  
 ولو ان لم يجد الاحرام بعد البلوغ ومضى في حجة لم يكن ذلك حجة الاسلام  
 ولو بلغ البصير ثم فرغ من الوفاة او اوصى بان يحج عنه حجة الاسلام جازت  
 وصية عنه تا ولا يجب على العبد ولو حج قبل العتق مع المولى لا يجزئ  
 عن حجة الاسلام وعليه الحج اذا عتق ولو عتق في الطريق قبل الاحرام  
 فاحرم وحج اجزاه عن حجة الاسلام ولو احرم قبل العتق ثم جدد الاحرام  
 بعد العتق وحج لا يجزئ ذلك عن حجة الاسلام بخلاف احرام البصير  
 لان احرام البصير لم يكن الا تامة لم يجعل كانه لم يكن ولا ذلك احرام العبد لانه  
 من اهل الاسلام قلده بعينه تجديده والفقر اذا حج ما شيا ثم ايسر الحج  
 والا غير اذا ملك الزاد والراحلة وان وجد قائد لا يلزم الحج كما لا يلزم  
 الجماعة ولا يلزم الاحجاج ايضا والمقعد والمريض اذا امر رجلا ان يحج عنه  
 اعمت قبل ان يبرأ جاز وان برأ كان عليه عادة الحج ومن شرب الخمر  
 الاستطاعة وهي ان يملك مالا فاضله عن مسكنه ونسبه ونسب بونه

حجة

وسلاحه ونفقة عياله واولاده الصغار ومن ذهابه وايابه وان يملك  
 ذلك الفاضل للزاد والراحلة محملا او راحلة او شق محمل كان عليه الحج  
 ولا يثبت الاستطاعة بعقبة الاخير وهو ان يكتري رجلا او محملا واحدا  
 يتعاقبا في الركوب بركب اصدى مرحلة او فرسخين ثم يركب الآخر وكذا  
 لو وجد ما يكتري مرحلة ومنح مرحلة لم يكن مؤثرا ولو اخلد صفة  
 ولو كان عنده فضل عن المسكن ونحوه او ثلث البيت ونحوه قد را  
 يكتري بشتى محمل او راس راحلة وقدر النفقة ذاهبا وجائيا وان امكنه  
 ان يمشي او يكتري بعقبة فليس عليه الحج ولو كان الرجل ناجما عيشه  
 بالبحار فملك مالا مقدارا ما لو رفع من الزاد والراحلة لذهابه وايابه ونفقة  
 اولاده وعياله ومن قس قسوه الى قس جوعه ويقتل بغير جوعه راس مال  
 التجارة للمتي كان يجزئها كان عليه الحج والا فلا وان كان ثمة فائتة ط  
 لوجوب الحج ان يملك الزاد والراحلة ذهابا وايابا ونفقة عياله واولاده  
 من خرج الى جوعه ويقتل الاث حرفة كان عليه الحج والا فلا وان كان  
 صاحب ضيعة ان كان له من الضياع ما يبيع مقدار ما يملك لادته  
 وراحلة ذاهبا وجائيا ونفقة عياله واولاده وميق من الضيعة قدر  
 ما يعيش فيه ان يغفره عليه الحج والا فلا وان كان  
 حائما فملك مالا يفي للزاد والراحلة ذاهبا وجائيا ونفقة اولاده وعياله  
 من خرج الى جوعه ويقتل الاث امر اثنين من البقر ونحوه وكان  
 عليه الحج والا فلا وكذا الدحقان هذا اذا كانا معا فاما فان كان ملكا  
 او سكتا بقر كانه كان عليه الحج وان كان خيرا لا يملك الزاد والراحلة  
 وان كان الا فانية فقرا ونحوه ولد بالزاد والراحلة لا يثبت به الاستطاعة

الاستطاعة



وان كان المتزوج اجنبيا فقيه قولان اصحهما لا يثبت ومن اكثر النظار  
 امن الطريق وهو ان يكون الغالب فيها السلامة فان كان بينه وبين كنهه  
 فهو عقد منسوخ خرق للطريق والقوات والدرجة والجميعون انما وليست  
 بجار فلا يمنع الاستطاعة **سنة** وقال ابو القاسم الصفار لا يزوج في وقت من  
 عشر من سنة حين خرجت القرامطة لان حاج لا يتوصل الى الحج الا بالاشوة  
 القرامطة وبغيره فيكون الطاعة سببا للعصية وتبين ان الامر ان هذا يقع  
 الطاعة **ط** ولا يثبت الاستطاعة للمرأة اذا كان بينها وبين كنهه مسير في  
 بيت كانت او نحو ذلك الا بحرم او بزوج او من لا يجوز نكاحها على ان يبر  
 برحم او رضاع او مهرية **و** يكون مأمونا عاقلا باثنا حرا كان او عبدا كافرا كان  
 او مسلما ويجب عليها النفقة والمهر في ما لا يلزم لغيره من غيرها **و** لا يزوج  
 المحرم لان عليها ان يخرج وان لم يزوج الزوج **و** من ان فقه لا يخرج الا بالاذن  
 وان لم يكن لها محرم لا يجب عليها ان يزوج **و** يخرج بها كالا يجرى عليه الفقه **سنة**  
 المال الاجل **ح** ولا يخرج المرأة الى الحج في عدة طلاق او ذوات **و** لا يوجب  
 العدة في الطريق من غير من الامصار وبينها وبين كنهه مسير **سنة** لا يخرج من  
 ذلك المهر حال ينفق عدتها ومن كان لدار لا يسكنها او ثوبا ليس بها كان  
 عليه ان يبيع ويكسب منها ان كان ثمنها وفاء بالبيع لانه فاسد من جارية  
 ولو كان من ثمنه يبيع بعضه لا يلزم بيع الفاسد للاجل **سنة** **ط** ومن الطريق  
 وسلامة البدن ووجود المحرم للمرأة شرط الارادة هو الصحيح فلو مات  
 قبل الحج يلزم الوصية **سنة** من عليه الحج اذا فرغ من الحج حتى نويت ماله  
 وسهره ان يستقرض الساعة حتى وان كان لا يقدر على ادائها الدين وان  
 مات قبل ادائها الدين ارجوا ان لا يواخذ بذلك **و** يكون اثنا الا اذا كان في

بيته قضا الدين فاما حاصل انه يجب على من سئل مكلف صحيح بغير ارادة  
 واصله فله ان لا يدينه وعن نفقة عياله حين عودته من الطريق و  
 الزوج او المحرم للمرأة ان كان بينها وبين كنهه مسير سنو على الفور واذا اراد  
 الرجوع الى الحج قالوا ينبغي ان يقضي ديونه ويرفر خصوصه ويتوب من زوجه  
 ويخرج الى الحج خروج الحاج من الدنيا ويصل الى مكة قبل ان يخرج من بيته  
 وكذا بعد الرجوع الى اهل بيته ويقول في هذا الموضع حين يخرج **سنة** **ط** لا يثبت  
 الا بقاءه والى ذلك توجهت **و** لم يثبتت عليك تملك الله انت تقضي  
 وانت رجائي الفقه **سنة** **و** لا اهتم به **و** كانت اعلم برحمتي عز جارك  
 ولا اترك العلم اني اعوذ بك من **سنة** **و** السفر وكافة المظالم والحوادث  
 الكور وسوء الظن في المظالم والمال العلم زودني بالتقوى ولا تغفل في دنوي  
 بعد جفائي **سنة** **و** لا توجهت **و** لا اخرج يقول بسم الله الاحول ولا اتق  
 الا بالله العظيم تملك على الله العلم وحقيقته لا تكسب وترحمي واحفظ من  
 الشيطان الرجيم **و** لا يتركه المكره **سنة** **و** لا يزوج الا خلاصا والمواثيق  
 مرق **و** لا تركه العادة يقول بسم الله الحمد لله الذي هدانا لهذا **سنة** **و** لا  
 القرآن حسن علي بن محمد عليه السلام الحمد لله الذي جعلني في هذا **سنة** **و** لا  
 الله سبحانه الذي خلقنا هذا وما ان لمقربين **و** انما الله جل جلاله  
 والحمد لله رب العالمين **و** اذا اراد الاحرام ينبغي ان يتوب بقلبه في  
 يميني ولا يصبر اخلاء الاعوام بمجرى النية كما في الصلوة ماله يملكها  
 النكبة او سوق الحدي **و** من كان داخل المقات وميقاته انكسب  
 احرم وللعق **سنة** **و** لا يخرج الى كل فتوى هذه التعميم بقوله **سنة**  
 عائشة رضي الله عنها **و** لا يفتل لانه في ان يحرم من روية اهل مكة

ان شئت م



فیہ افضل

16

يكون بالغارسية والعربية افضل **ف** ونصير اخلاصة الاحرام  
 بكل ذكر يحصل التعظيم سواء كان بالعربية او بالفارسية واذا بين ولم  
 تحضر فيه جهة او لغة لا يضر في ايمانك واما يظن باليت والافا  
 باليت متوطنا فاحدا كان او احرام عرق لانه ادني كما هو اطلاق العربية في  
 الصلوة كما تستعمل الفلوق لانه ادني **في المواقيت**  
 المحرمون اربعة محمد بعرق وسور ونجدة وقاروق بينها وضعت والاك  
 كلهم على الاصناف ثلثة منهم خارج المواقيت التي وقتها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهي حنة ذات شرق لاهل العواقي ورواها لميفة لاهل  
 وصحيفة لاهل الشام وتكون لاهل النجد ولا يعلم لاهل اليمن ونحوها لاهل  
 الصف لاهل الافاقي وصنف منهم داخل المواقيت خارج الحرم وهم اهل  
 اقل كاهل بستان بن عامر وغيرهم وصنف منهم داخل الحرم وهم اهل الحرم  
 كاهل مكة واما الذين هم خارجوا المواقيت فيقتاتهم الحج والقرع المبيحات  
 الذي وقتها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لهم مجاوزتها الا نحو ما سواه  
 الرواوي والقرع او ارا وحاجبه خريف ولو احرمت على ان ينهزم الى المبيحات  
 لم يجاوز المبيحات محوما جاز وهو افضل ان حصل الاحرام في شهر الحج  
 ولو احرمت قبل اشهر الحج احرمته ويكون سببا وكذا ذلك لاهل الاحرام  
 من اهل مكة المبيحات وكان من اهل مبيقات اشهر او كان من اهل  
 اهل او اهل الحرم واراد الاحرام للحج او القرع خاسر لا يباح له مجاوزتها  
 الا نحو ما وصار حكمه كاهل ذلك المبيحات **في** والذين هم داخل المواقيت  
 خارج الحرم فيقتاتهم الحج والقرع ويرى اهلهم او حيث شئوا ولا يباح لهم  
 دخول الحرم الا نحو ما وكذا الافاقي اذا حضر ابستانه او لم يخرج اليه



فأراد ان يحج او يعتمر ويكون هو كاهن البستان ومن ان يقيمت  
 من هذه المواقيت الخمسة التي ذكرنا فحج او عتمر بغير احرام  
 يخرج واحدا من الميقات عدا الى الميقات والحرم وجاوزه  
 محرما لا يجزئ عليه الدم هذا اذا مضى على احرامه ذلك ولم يبد  
 اذا عاد الى الميقات وجد والتبىة للاحرام سقط عنه الدم ولو عاد  
 الى الميقات محرما ولم يجد والتبىة لا يسقط عنه الدم ولو لم يجد في  
 الميقات حتى طاف شوطا او شوطين او وقف يعرفه ناكه عليه الدم  
 حيث لا يسقط واذا عاد الى الميقات وجد والتبىة او عاد الى الميقات  
 اخر سوى الميقات الذي جاوزه قبل ان يتصل احرامه بالفعل سقط  
 عنه الدم وعوده لا هذا الميقات وميقات اخر سواء **ط**  
 هذا حكم الافاقي واما اهل الحل الذين هم داخلوا الميقات خارجوا  
 الحرم فقد ذكرنا ان ميقاتهم للحج والعمرة من دون اهل احرام او حيث  
 ما شافوا من اهل حل فلو انه دخل الحرم من غير احرام ثم انه عاد فهو على  
 الفصل التي بينا في الافاقي وكذلك اهل مكة ميقاتهم للحج والعمرة  
 الحل فلو انه دخل ميقاتهم فاحرم للحج من الحل والعمرة من الحرم يجب  
 الدم الا اذا عاد وجد والتبىة سقط عنه ولكن الدم على الفصول التي  
 ذكرنا في الافاقي فالما حصل ان كل من ان المواقيت الخمسة التي  
 بينا سواء قصد الحج او العمرة او قصد حاجته اخرى كالتجارة وهو من  
 اهل الافاقي او من اهل الحل او اهل الحرم فلا يباح لهم مجاوزة  
 الاصل لانه قصد مجاوزة الميقاتين وقت اهل الافاقي  
 ووقت اهل البستان ومن قصد بستان في عام او غير ذلك

من الحل يباح له مجاوزة بغير احرام فاذا حصل بالبستان او  
 الحل ثم اراد دخول مكة فدخلها بغير احرام وهذا هو العلم في  
 الاحرام عن نفسه وكذلك لو خرج من الحرم الى الحل ولم يجاوز الميقات  
 ثم اراد ان يعود الى مكة يعود بغير احرام وكل من جاوزه الميقات  
 قاصدا الحرم او مكة بغير احرام يلزمه الاجل هذه المجاوزة اما حجة واما عمره  
 لان مجاوزة الميقات بنية بمنزلة التجاوز للاحرام على نفسه ولو قال  
 عند علي احرام يلزمه اما حجة واما عمره فلهذا اوجبه بالفعل كما هو  
 اوضح صفة التلويح ثم اقبلها يارحمه فناء ركعتين كانا واجب  
 بالقول **ط** ولو جاوزه الميقات قاصدا مكة بغير احرام مرارا يجرى عليه  
 مرة اما حجة او عمره ولو خرج من عام فلك الى الميقات واحرم بحجة  
 من حجة الاسلام او عمره فانه يسقط عنه ما وجب عليه الاجل المجاوزة لا يخرج  
 ولا يسقط عما قبلها **ط** وكثير المحرم التلبية في اداء الصلوات والادبار  
 وكما يقرئها او علامتها او يخطو اديا ويرفع صوته بالتلبية  
 ويبقى مغطيا راسه احرام وهو الوقت الغسوق واليكال والترغيب باخذ  
 الصبر او شدة او طالة او اعانة ولا يمس ميطا او قنبرا او اداة  
 او عمامة او فلسوة او خفا الا ان يقطع الخف بفعل من الكعبين ولا  
 يمس مصبوغا بعصف او عذوان الا ان يكون غسلا لا يوجد منه راحة  
 العصور والعزوان ولا يخطو وجهه ولا راسه ولا يخذل ولا يظفر  
 ولا يمس من لبس الخيط هو البس العناد حتى يواتر بالقصيص او راويل  
 يوضع القبا على كتفيه وارجله مكشبة ولا يدخل بيده لا بأس به ولا  
 يتدبلس بالاراء ولا بأس بان ينظر في ذلك باللبس







ولو ادهن بهن ينظر ان كان مطيبا كره البقيع والزيق وسائر  
 الادهان التي فيها الطيب يجب الدم اذا بلغ عضو كالمعدة وان كان طيرا فاما  
 غير مطيب فلهذا كره يطعم ويكره الحوم ان شيم الريان والطيب كملت لا تكثر  
 طيبته ولا ينفع الحوم ان طيس الحنيط فان لم يس يوم ما كالمعدة فمضاج وجبة  
 او سواها او خفي او جوريين او عمامة او قلنسوة من غير ضرورة فعليه ذلك  
 دم لا يجزئه غيره وان لبس دون يوم فعليه صدقة وان كان ذلك اكثر اليوم  
 في الصدقة على الاظهر ولا يجزئ الدم حتى يكون يوما كالمعدة وعقد الصدقة ان  
 يطعم مسكينا واحدا نصف صاع من حنطة ولو غطى ثلث راسه او يربو ما كالمعدة  
 فعليه الدم وان جمع الناس كاليوم ما كالمعدة فعليه دم واحد في كل موضع اذا فعل  
 من ثمانية ايام الدم فاذا فعل فعليه او ضرورة فعليه ان كانت شاة في حدي  
 في الحوم وان شاة صدق على ست مساكين كل واحد نصف صاع ويجوز فيه  
 التملك والدماء حتى وان شاة ثمانية ايام الله شاة وان شاة في قنار  
 الصوم والطعام يجزئ في الايام كلها والخرج يقتصر بحرم فان خرج في غير حرم  
 لا يجزئ من الذبح الا اذا صدق بلحم فيه يسهل الطعام وان وقع في سكر  
 فلا يسكن قد رخصه صاع ولو زتر الطيب ساه يوما كالمعدة فعليه دم لانه  
 ينزله النقيض وانما يزره بعد منزلة الاول وان لم يس اراد ولا يلبس النقيض  
 وان باشر بالدم بعد زواله اضمحل الا نطية الراس نحو الفخذ كرس الرادو  
 الحلق او بعض السرج لا جد الحقة لانه كان عليه ان يقر الله تعالى في كتابه فلهذا  
 صام او حلق او ترك اراد ان يترك السنة والصلوات عشرة ايام وبالا طعام  
 ست مساكين كل مسكين نصف صاع ولو طيب الحوم بمقدار شاة او مرق اللحم  
 فعليه صدقة ولو لم يمسح على طيب فان لم يمسح برمقه لم يمسح على طيب

وان كان

وان كان اقل من ذلك كجبة الصدقة وان لم يمسح ولا شاة عليه ولو جعل  
 الطيب في الطعام ولو حلقه فلهذا فلا فلا يس الحوم ان يمسح لانه خرج عن حكم  
 الطيب وصار طعاما وكذا اكله غير شاة الناصر من الطيب فلا يس ياكله وان  
 كان في الطيب يوجد منه دماء فيزله التاركه ان كان يمسح لانه يمسح لانه  
 الطيب فان اكله فلا شاة عليه ولو لبس الحوم الحنيط اما ما فانه ينظر ان لم  
 ينزله يوم او لا فاما ان يمسح به واحد ولو نزع دونه على تركه لم يس بعد ذلك  
 ان لو الاول فعليه ان يمسح به وان لم يمسح فعليه ان يمسح به ولو كان طيرا فانه  
 وينزله للليل دونه على تركه فلا يجزئ عليه الدم واحد الحوم اذا مرق او اصابه  
 حرم او حرم في جيب الالبس التراب في وقت ويستحق به في وقت فعليه ان يمسح به  
 مالم ينزله فلهذا ليس به هذا كالمعدة اذا اصابه حرم فداواه بالطيب فرا  
 ثم حرم جرحه اخره فداواه فعليه ان يمسح به ولو زال ذلك كره اصابه حرم اخر  
 او يمسح به ذلك العذر وجاء عذرا اخر فليس فعليه ان يمسح به وانما حكم  
 اخلق فليس للحوم ان يزيل نحو من شوات بدنه ولا يطلى ثوبه ولا يخلق  
 راسه قبل يوم النحر فان خلق به في ضروره فعليه دم ولا يجزئ غيره وكذا اذا  
 خلق ربه لم يمسح به ولو كثر كجبة عليه الدم وكذا اذا خلق ربه لم يمسح به فلهذا  
 لا يكون للسنة والسنة في التحليل خلق جميع الراس ولو خلق دون الراس فليس  
 صدقة ولو خلق ربه للفرج فعليه ان يمسح به الكفا راسه ان كان في الراس الحنيط  
 ولو خلق ربه فعليه الدم وكذا اذا خلق ربه ولو خلق ربه فعليه صدقة  
 لانه تبع للحية وهو قليل ولو خلق موضع النجاس كجبة عليه الدم لانه يفسد بالاسنة  
 فاشبه الايط دارين ولا يجزئ الدم حتى يخلق جميع الراس وكذا الصدقة  
 وان عدل ان لا يجزئ فيه ولو خلق الايط او واحد من كجبة عليه الدم ولو خلق











ولو كان الصيد نائما وتوالت في العمل والبيت في الحرم لا يحل اخذه ولا يحرى  
 حبس الحرم **حلال** اخذ صيده من اجل واخذه في الحرم كان عليه ارباع الحرم  
 ولا يجوز بيعه ولو لم يكن عليه حرمان ولو ارسل عليه في حقل فدخل الصيد  
 في الحرم فقتله الحلب واخذه لا يحل ان ياكله كالنور ويجوز ان يذبحه ولا يشترط  
 المرسل ولو رمى صيده في حقل فقتله الصيد ويقتض في الحرم عليه حرمان ولو رمى  
 كلبا على ذئب فاهلك صيدا او نصب شكة للذئب ووقع فيه صيدا  
 عليه ولو اخرج طياس حرم وادى حراما فذلت اولاد او ماتت الاولاد  
 عليه فخان الاولاد ولا يفسد باخراج حراما في الحرم ويزال العمل في كعبة  
**اداء الحج** الحرم يستكثر النسب في اعتقاده الحنابلة والشافعية وكلما بقى ركب  
 او علة فخر فاهو حراما واذا استقل من مقام يرفع صوته بالنسبة ويحج  
 محظورات احرام وصالحات والفسوق والجدال والرفق بالحجاج وقيل الحرام  
 الفحش عند النساء ثم يتوجه الى مكة فاذا دخل الحرم وهو من جانب  
 المشرق ستره احيال ومن الجانب الاخر تسعة عشر ميلا ومن الجانب الثالث  
 ثمانية عشر ومن الجانب الاخر اربعة وعشرون ميلا **ثم يقول اللهم**  
 هذا البيت بيتك والحرم حرملك والامن امنك والهدى هديك  
 وهذا مقام الحائز المستجير بك من النار فقيض عذابي يوم تبعث  
 عبادك وروفقني لما تحب وترضى وحرم لي ما بدني وشري وشر لي ما اكره  
 واذا وقع بعرض على البيت يقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر  
**اللهم** انت السلام ومنك السلام حيا ربنا يا سلام اللهم زدني طيبا  
 تعظيما وتشريفا ومكرما ومهابة وزدني حج واعرف تعظيما وتشريفا  
 ومهابة ومكرما **يا** واذا قدم مكة يدخلها ليلة او نهار الا يهرقه ولا يمشي

وقع السهم

يدخلها نهارا

يدخلها نهارا واذا دخل مكة ابتداء المسجد الحرام ويدخل من باب  
 بين شعبة اقتداء بفعله عليه السلام ويستحب ان يقول عند دخوله  
**اللهم** هذا حرملك وما منك قلت وقولك الحق **واذا دخل مكة**  
 اللهم فخرني بمكرمي ودي طهارتي وقرني من عذابك يوم تبعث عبادك ويدخل  
 المسجد حافيا الا ان يستقره واذا دخل المسجد الحرام وهو مائة الف ذراع  
 وعشرون الف ذراع يقول بسم الله وعلى منة رسول الله احمد الذي بلغني  
 بيت الحرام اللهم افتح لي ابواب رحمتك مغفرتك وادخلني فيها واغلق عني  
 ابواب عاصيتك وجنتي العمل بها فاذا عاب النكبة كبر وصلى  
 ويستحب ان يقول الله اكبر الله اكبر الله اكبر انت السلام ومنك السلام  
 حيا ربنا يا سلام واذا دخل الحرم اللهم زدني طيبا ومهابة  
 وتعظيما اللهم فقبل توبتي واغفر عثرتي واغفر خطيئة يا خاتم  
 الانبياء بسم الله السلام على رسول الله اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب  
 رحمتك السلام على ملائكة الله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله  
 بسم الله دخلت وعلى الله توكلت اللهم اهد قلبي وسدد مسلكي  
 واقبل توبتي وشيخ بالقول الثابت في الدين الدنيا والآخرة اللهم  
 اني اسألك في نعمي هذا ان ترحمني وتقبل عثرتي وتفتح عني ذري اللهم  
 ادخلني رحمتك في عبادك الصالحين والمسجد في رحمتك والبيت في  
 رحمتك المسجد الحرام والصفاء والمروة خارج المسجد من الجانب الشرقي والصفاء  
 من الجنوب والمروة في الشمال ومزدلفة فوق من من الجانب الشرقي ايضا  
 وعرفات فوق المزدلفة ايضا يسيل الى الجنوب بحيث لو سار رجل في  
 موضع من هذه المواضع يتوجه الى المغرب الثاني وهذه صورته

يسيل الى الجنوب قبله



فاما شكل المسجد وما فيه من البيت والمقام وغيرهما

100  
 واذرع البيت الى جنب السما سبعة وعشرون ذراعاً ومن الشا الى الفري  
 اثنتان وعشرون ومن الفري الى اليمين اربعة وعشرون وخبر ومن السما  
 الى الحجر الاسود واحد وعشرون وخبر وعرض جدار البيت ذراعان والبيت سقفان  
 احدهما فوق الآخر وعرض الباب اربعة اذرع وعرض سطح الكعبة ثمانية عشر ذراعاً  
 في خمسة عشر ذراعاً والمذبح بقوس الطائر الذي على حجر وطول باب الكعبة  
 الى جانب السما ستة اذرع وعشرة اصابع والباب من قبة الساج صبت  
 بالفضة وعرض الملتزم بم هو ما بين الباب الى الحجر الاسود اربعة اذرع  
 وعرض حجر القدر الذي بين يمينه اربعة اصابع مشعومة وعرض حجر الذي  
 بين يمينه سبعة اذرع وطول عتبة الباب ومن الحجر الاسود الى المقام خمسة  
 وعشرون ذراعاً وموضع قبة زمزم من الكعبة في بعد ثلاث وعشرين



ذراعاً ودرج مابينه المقام الى نزم احدى عشر ذراعاً ومئة وثلاثين  
 نزم من اعلاها الى اسفلها تسع ستون ذراع عرض واثني عشر ذراعاً  
 في اربعة اذرع والذراع اربعة وعشرون اصابع مطبوعة ولها اربعة  
 فناء الجانب الشرقي الذي هو مقابل باب الكعبة والمقام ثلاث طاقات  
 ومن الاسطوانة ستة وتسعون اسطوانة كلها من نمرود ودرجها من  
 هذا الجانب اربعة ابواب باب بني شيبه وباب النبي عليه السلام  
 وباب الهناز وباب علي رضي الله عنه وفي الجانب الثاني وهو ما يلي  
 الكهف من الطاقات اربعة واربعون ومن الاسطوانة مائة وثلاثة  
 وتسعون وفي ثلثة ابواب باب دار الندوة وباب دار الحجة وباب  
 سدرة الوهوش وفي الجانب الغربي وهو ما يلي خلف الكعبة من الطاقات تسعة  
 وتسعون ومن الاسطوانة مائة واربعون وفي هذا الجانب اربعة ابواب  
 باب العرق وباب دار ربيعة وباب ابراهيم عليه السلام وباب حروقة  
 وفي الجانب الجنوبي وهو الثاني اربعة وتسعون من الطاقات وباب  
 سبعة باب ابي جهل وباب العلقمين وباب النارين وباب كنداد  
 وباب الصفا وباب كنداد وباب القائل ثم يبداء بالجحش يستلم  
 ولا يبداء بغيره الا ان يكون النجوم في الصلوة فيه خلل في الصلوة ويقول  
 عند استلام الحجر بسم الله الله اكبر الله اكبر استشهد ان لا اله الا الله وان محمداً  
 عبده ورسوله آمين بالله وكفرت بالحجبت والطاغوت واللات  
 والعزى وما يعبد من دونه ان ولي الله الذي نزل  
 الكتاب وهو يتولى الصلوة لا اله الا الله ايماناً بالله وتصديقاً  
 بكتابه ووفاء بعهدك واتباعاً لسنة نبيك اللهم اغفر لي ذنوبي

ومن الاسطوانة  
 خمسة مائة

وهو مائة

وطرقتي واشترج لي صدر عبي وبستر لي امرئ وعافني مني نوب  
 وبنيته بالحج فيستقبله ويكبر رافعا يديه كما يكبر للصلاة ثم يسلمها  
 ويستلم الحجر وتفسير ذلك ان يضع كفيه على الحجر ويقبل الحجر ان استطاع  
 فغير ان يودي احد الاثرين ان الله عليه السلام فعل كذلك واحكمته  
 في تعيين الحجر ما روي عن علي بن ابي حمزة انه قال لما اخذ الله تعالى الميثاق  
 على بني ادم من ان يتركوا ما بين يديهم من كل شئ وجعل في جوف الحجر فيجيب  
 يوم القيمة وشهد لمن استلم الحجر استلام الحجر من غير ان يودي احد  
 لا يستلمه ولكن يستقبل الحجر ويستلمه بكفيه نحو الحجر ويكبر ويحمله ويحمله  
 ويصل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقبل كفيه ثم يأخذ من بين الحجر ويخطو  
 بالبيت طواف القدر ويسير طواف النجدة في ركنة الاثني عشر  
 الاصلها واجبة ويخطو بالبيت سبعة اشواط كل شوط من الحجر الى الحجر  
 وفي كل شوط الاثني عشر تسبيحة تسبيحة الملائكة في كل تسبيحة  
 بين الصفين ويرى من تحت القوة والجلادة ويحس على هبته في الاربع  
 وتسبيحات وكذا في كل طواف من سبع فائز من غير ذلك وكما انتمى الى الحجر  
 الاسود استلمه ويتبين ان يكون طوافه واداءه العظيم فالعظيم من البيت وليس  
 بقوله في حق الله تعالى عز وجل قوله الميرة الصالح لا يجوز فان زحرا كان  
 في الرجل قام جانباً فانما وجد رجليه رمل واستلام الركن الثاني ايما في  
 وتقبيل حسن وكرر لا يقر وان لم يقدر على استلام الحجر لم يجز حقه فيقوم بحال  
 الحجر يستقبل الحجر برفع يديه ويقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والصالح  
 استشهد ان لا اله الا الله واستشهد ان محمداً رسول الله عليه وسلم ثم يقبل كفيه ويقول  
 عند استلام الحجر ويحس وجهه بيديه وكما في الطواف بركن ايما في يقول



رثاء الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار  
 وعند الركعة العاشرة يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت  
 الاعز الاكرم تجزي من حر جهنم ويقول تحت الميزاب اللهم اطلقني  
 تحت عرشك يوم لا ظل الا ظلك لا اله الا انت اسبغني بركتك  
 محمد شرب ماء لا اظلم بعد هاهنا والركعة العاشرة يقول اسبغني  
 اجعله جها مبرورا وزنا مغفورا وسعييا مشكورا وتجاوز عما تعلم  
 برحمتك يا عزيز يا غفور ويقول في جميع طوافاته اللهم فلي اعف ذنبي  
 منه الكفر والشك والشرك والنفاق والظن والذل وسوء الاذواق  
**قوله** وفي الاختار فيبدأ من الحجر الى جهة باب الكعبة وقد اضطلع  
 برأيه والاضطلاع اخرج طرف رداءه من تحت الابطال الى منى واقام  
 على الكعبة الايسر فيطوف بمائة اشواط وراء الحطيم وهو لم يضع فيه الميزاب  
 حتى يبلان حطيم من البيت اي كسر يرواية الثلثة الاول ثم يجلس على  
 المسكنة والوقوف يستلم الحجر كلما مر به ويحتم الطواف بالاسلام وتكلم  
 موضع معيني ووجه البيت من الركبتين العواية الى الركبتين الثاني فطوف خلفها  
 في طوافه لم يجز وبعيد الطواف فان رداه على الصطيم وحده اجزاه لانه  
 تم طوافه والاولى انه يعيده على البيت ايضا ليقرب من الله تعالى  
 والاكل والربط هو الكعبتين كالنخلة وسبب الظلم الكعبة المشرفة  
 حيث قالوا انهم ابناء او حنة ثم احمي يترى فقال عليه السلام من حرم الله  
 امره اظهر من نفسه جلا وزال السبب وبقي الحكم الي يومنا **ح** و  
 ينبغي ان يطوف بالبيت ماشيا فان طاف راكبا او جالسا كان  
 بعدي جانا ولا شيء عليه وان كان يترعد في تمام بكرة بعد وان خرج

الواحد

الى اهله فعليهم ولو كان الذي على هذا الشخص محرما مجزى عن طوافه  
 فاذا فرغ من الطواف ياتي مقام ابراهيم صلوات الله عليه ليصلي  
 ركعتين او جبت تفسير ويقراء في الاولى قل يا ايها الكافرون وفي الثانية  
 قل هو الله احد والى قرأ غير ذلك جاز زيد عوا المؤمنين والمؤمنات  
 ويقول بعد ذلك اللهم وفقني لما تحب وترني وجنبني ما تنهى  
 وشكرك وتبني علي ملت رسولك نبيك وخليفك ابراهيم عليه السلام  
**ق** وهاتان الركعتان واجبتان قال الله تعالى واتخذوا من مقام  
 ابراهيم مصليا اي ركعتي الطواف عن ابن عباس رحمة الله عليهما  
 وقيل يقول بعدها اللهم هذا مكان العائد بك من النار فاعفوني  
 فتعني انك انت الغفور الرحيم ثم يستلم الحجر لانه عليه السلام سلم بعد  
 الكعبتين **ح** ولان هذا الطواف بعد سبع والاصل في كل طواف  
 بعد سبع العود الى السلام الحج بعد ركعتي الطواف اما كل طواف  
 ليس بعد سبع فلا عود فيه الى السلام الحج ثم يخرج الى الصفا من اية  
 يلبس **ح** والاولى ان يخرج من باب بني مخزوم لانه اقر بالصفا و  
 هو الذي تميز به يوم بار الصفا والصفا جبال بحيرة الامم والصفاء المروة  
 جهة بنته فيها مني ومن الكعبة الى الصفا جبال ذراع واثنتون وثلاثون  
 ذراعا والمسعى مائة ذراع واشني عشر ذراعا ومن الصفا الى المروة  
 سبعون وثلاثة وثلاثون ذراعا **قوله** ويصعد عليها ويستقبل  
 البيت ويركع ركعتين وكبير ثلثا ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويقول بين كل تكبير لله لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله  
 يحكي ويميت وهو لا يموت بين الخير وهو على كل شيء قدير



هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم لا اله الا الله  
ولا نعبد الا اياه لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره المشركون  
والحمد لله رب العالمين الحمد لله الذي صدق وعده ونصر عبده وهزم  
الاحزاب وحده ولا شيء يولد الا الله الحيا واحدا صمد لم يلد  
صاحبه ولا ولدا اللهم اجعل هذا جها مبرورا وسعيا مشكورا  
وعلا مقبولا وتجاره من تبرير رحمتك يا ارحم الراحمين **ف**  
ثم ينزل نحو الصفا ويتوجه الى القبلة ويقول اللهم استعجل لي سنة  
نبيك وتوفني على ملة محمد ورسوله واغذي من معضلات  
الفقر برحمتك يا ارحم الراحمين ويمشي على هيئته حتى يصل الى  
بطون الوادي فاذا دخل الى بطون الوادي سجد بين يديه الى اخره  
ويقول في سجده ربي اغفر لي رحمتك وعفوك وتجاوز عن عاقل  
انك انت الاعز الاكرم والهدى والنجاة من حزن حزن فانا لك عظيم  
والاعلم فاذا جاء وتر على بطون الوادي سجد على هيئته حتى ياتي الارتفاع  
ويصعد عليها ويستقبل البيت ويقول مثل ما قال على الصفا ويقول  
ايضا على الصفا والاروة اللهم تنبني على ذلك وطواعتك و  
طواصير رسولك وجنبي معاصيك اللهم اذهب عني الاسقام  
فلا تنزعني ولا تنزعني منه حتى توفاني عليه اللهم يسر لي اليسر  
وجنبي العسر واغفر لي في الآخرة والاولى اللهم لا تقبل عني  
واضرنا ولا تنزع عني واجعل لي ذكرا ذكرا واحدا  
مدينا تقبل توبتي واغفر خطيئة واحدة قلبي وسد ذلالي  
ثم ينزل من الارتفاع ويتوجه الى الصفا فيقول هكذا بينه ما سبعة اشواط

عظم

سبح

يسجد بين يديه الى اخره من في كل شوط اتفق على هذا رواية شاذة  
وسئل النبي صلى الله عليه وسلم وان لم تقف على الصفا والاروة يجزى من سجدة  
والسجدة بين الصفا والاروة واجب وليس بركن حتى لو تركه بقوم الدم  
مقامه ويتخلل عن حرمة النساء به ونه والذهاب من الصفا  
الى الاروة شوط محسوب من الاشواط السبعة ومن الروايات الصفا شوط  
آخر هو الصحيح **ط** ثم اذا فرغ من ذلك يقوم بركعة واحدة حتى يجيئ يوم الاربعاء  
ويطوف بالبيت كلها بدله ولكن لا يسجد عقب سائر الاطراف  
في هذه المدة ثم اذا جاء يوم التروية وهو ثامن ذي الحجة خرج من مكة بعد ما  
طلعت الشمس المصنفا فاذا دخل مكة قال اللهم هذا امناء وهدى لك  
عليهم المناسك فوجع علينا بجوارحهم احب اليك كما مننت على اوليائك و  
اهل طاعتك فانا عبدك وابن عبدك ناصيتي بيدك تفعل بي ما  
امرتك اللهم واياله ادعى منك ارجو فيلغني صالحا لله في اعرف  
لي ذنبي وقبلي على اب الثاني وينزل بقرب جبل الحيف فبقيت  
فيها حتى يصلي الظهر يوم غرة يوم النحر والعمرة والعمرة الصغار و  
النحر بفيلس هكذا فعل جبرئيل بالراحمين وعلم عليهم السلام وهو  
المقول من نسلكه على السلام وهذه المبيتات سنة ولو مات بكثرة  
في هذه الصلوات بها جاز وقد اساءوا في ذلك على السلام في الحائفة  
السنة **ح** ثم يتوجه الى عرفات ويقول اللهم اليك توكلت وعليك  
توكلت وبك اهدت وبك اهدت اسألك ان تبارك في سقوتي  
وان تقبلي توباتي وانه تقبلي ذنوبي يا ارحم الراحمين  
فا ينزل بعرفات في اي موضع شاء الا انه لا ينزل على الطريق الا

اصل



بغير المأنة فاذا زالت الشمس من يوم عرفة يتوضأ أو يغتسل  
 والغسل افضل ثم يصلي الظهر والعصر مع الامام في وقت الظهر اذان  
 واحد وقامتين يؤذن للظهر ويقوم ثم يقسم العصر بعد الظهر وان  
 فاتته لجأته صلى كل صلاة في وقتها ولا يجمع بين الصلوتين في وقت  
 الظهر ولو صلى الظهر وحده لا يصلي العصر مع الامام في وقت الظهر ويكونه  
 المطلق بين الصلوتين لمن جمع بينهما اما ما كان او ما سواها وان تطلع  
 اعد الاذان لاجل العصر **ب** واذا فرغ الامام من الصلوتين راح الى الموقف  
 وانما من عرفان تحلف واحد لاجل لباس ويقف في اي موضع شاء  
 والا فضل لغير الامام ان يقف عند الامام والا فضل للامام ان يقف مكانا  
 فانه وقف قائما او ركبا جاز ووقت الوقوف من حين تنزل الشمس  
 من يوم عرفة الى طلوع الفجر الى يوم النحر فانه وقف في شئ منه فقد ارجح  
 فانه وقف في يوم هذا الوقت لا يكون مدتها الا انا يشبه على الناس هلال  
 زعماء حجة واكملوا ذا القعدة ثلاثين يوما ثم يديه اه اليوم الذي وقف فيه  
 كان يوم النحر جاز **ف** ثم يقف راكبا رافعا يديه كما لم ينظم  
 المسكين بحمد الله ويشفي عليه ويصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم ويسأل  
 حوائجه والا فضل ان يتوجه عقبيه بكونه صلى الله عليه وسلم مع الامام يقف بالوقوف  
 مستقبلا القبلة فرسا من جبل الرحمة ومرتكز كلها موقف الا بطل النحر  
 واذا وقف يحمد الله تعالى ويدعو لما جرت لما روي انه النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان يفعل كذلك رافعا يديه كما لم ينظم المسكين والدعاء المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وعليه السلام لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 وهو على كل شئ قدير اللهم اعمل في قلبي نورا وفي قبري نورا وفي

جاء

وجميع الانبياء

صلى الله عليه وآله

جميع نورا اللهم اشح لي صدري ويسر لي أمري اللهم اني اعوذ بك  
 من وساوس العبد وشوائب الامر وشدة القهر اللهم انك قلت  
 ادعوني استجب لكم وانت لا تخلف الميعاد اللهم هذا مقام المستجير  
 بك العائل من النار فاجري من النار بعفوك وادخلني الجنة برحمتك  
 اللهم اذهب عني الاسلام فلا تنزع عني ولا تنزع عني منه حتى تقضي  
 وانا عليه ووفقني لما افرقت علي واغني عن طلب رضاك واولد  
 حقتك واجعلني من اعظم عبادك نصيبا من خير تقسيمه في هذه العيشة  
 بين عبادك الصالحين من نور تفضل به يا ارحم الراحمين اورد في قوله  
 او فرقتك او بولده تفضل به او فترت نصر فيها اللهم افرغ روعي  
 استر عوفي واغفر لي ذنوبي واغفر لي ولوالدي و  
 قرابتي واجتبي الله لك دعوتك التي وعدت الغفران على  
 شعيرة مناسكك وقد اجبتك ولكل وفد جائنة فليصل جائزتي  
 عنه موثقي هذا ان تغفر لي ذنوبي وتوثرني في الدنيا عيشة وفي الآخرة  
 حسنة وقم عذاب النار **ط** **ز** **ح** **ط** واعلم ان الاحاديث كثيرة في فضيلة  
 يوم عرفة واجابة الدعاء فيه فينبغي ان يجتهد فيه بالدعاء وليتقوا  
 بكل دعاء يحفظونه وان لم تقدر على حفظه فاقرا المكنون ويسمعي  
 ان يقول يا ارحم الراحمين ويا منزل البركات يا قاطر الارضين  
 والسموات فنجت لك الاصوات بمصنوع اللغات فسالك الحاجات  
 وحاجتي ان ترحمني في دار البلي اذ انسى بين اهل الدنيا اسالك ان توفقني  
 لما افرقت علي من طاعتك واداء حقك وقطاع الناس على امرنا  
 ابراهيم خليلك ومحمد صديقك اللهم لكل متقرب اليك اجابة ولكل

سورة



لأنه يكمل سكره لا يكرهه وقد جئتكم مستقرا اليك مستكينا لذيالك  
فأقصد حاجتي وأغفر ذنوبي ولا تجعلني من الخيب وقد علمت  
وقد علمت وأنت كما تحلف المنها وأدعو لياستجابكم وقد علمت  
مستقرا سائلا فاجاب دعائي واعتقني من النار ولولا ادبي والجميع  
المؤمنات والمؤمنات برحمتك يا ارحم الراحمين **الح** وإذا زلزلت الأرض  
بصعق الامام المنير ويجلس ويؤذن المؤذن ويخطب الامام خطبتين  
بينهما جلست خفيفة كما يفعل يوم الجمعة ويقيم الله من فيها الموعظة  
التي هيوم الثاني من ايام النحر فاذا فرغ من الخطبة يقيم المؤذن ويصلي  
الامام والناس الظهر ركعتين ان كان مسافرا ثم يقوم المؤذن ويقيم  
ثانيا ويصلي الامام بهم العصر في وقت الظهر من غير ان يستقل بالافطار  
بين الصلوتين يعني السنة والخطبة في كل خطبتين فاحل يوم  
اولها قبل يوم التزويج وهو اليوم السابع من ذي الحجة بمكة يوم صلوة الظهر يعلم  
فيها احكام التارك للقيام بوقت خطبة واحدة ولا يجلس فيها ولا يخطب من غير  
يوم عرفة ومن ما ذكرناه انما والخطبة الثالثة في يوم الثاني من ايام  
النحر بعد صلوة الظهر تحت الخطبة واحدة ويعلم ما يقع من المناسك  
والافضل ان يقف على راحته مستقبلا القبلة وان لم يقف على الراس  
فالوقوف قائما افضل **ط** فاذا غربت الشمس يوم عرفة افاض الامام  
الناس صرخة هبتهم على حق الله ولفظه ويقال لها صرخة الترام وتؤخذ  
الحطب فاذا ابتدأون بها والتزول بقرب فترج افضل ثم يصلي الامام  
بالناس المغرب ركعتين وباداه وقامته ولا يتلو بين الترتين ثم  
يصلي الترتين بركعتين ويحمد الله تعالى وينتفي عليه ويلقي شره على

عائذ

عليه الترتين صلي الله عليه وسلم ويدعو الله حاجته والوقوف بالزمن لفظة  
فلو تركت من الدم الا اذا كان بعد ذلك ولكن يجزيه النحر والمزاحة  
كله موقوف على طين بحسب السحر وهو الترتين عند كل فرج ووقت  
هذا الترتين ما بعد طلوع الفجر لا قبله ليلة النحر وليس في هذا الوقت  
دعاء موقت ويستحب ان يقول اللهم هذا جمع اسالك ان ترزقني جميع  
الحسينات اللهم رب المستحرام ورب الزك والظاهر رب البلد الحرام  
ورب المسجد الحرام ورب اجل والوام اسالك ان تبلغ روح محمد مني السلام  
اسالك بنور وجهك الكريم ان تغفر لي ذنوبي وترحمني وتعمل علي الخصال  
التي فيها وجهك على التقوى زاديا وذخري واجنته ملي وجهك على  
فحش في الدنيا والآخرة يا من هو خفي اعطني من غيرك وامن وعزك كل  
**الشمس** ختم ظهره وظل في يوم النحر جوارحه على النار منك يا ارحم الراحمين  
يا ارحم الراحمين والنداء ارحم الراحمين الحمد ولما لم يكن الترتين في ذلك  
اللهم اليك افضت من علي اليك الشفقت واليك رغيت ومنك جئت  
فاقبل مني وامن حويتي وعظم اجري وزودي التقوى سلم ربي وزودي  
علي وحن **ب** ثم تعين مسئلة لاي رز موقتها وهو ان تقرأ  
علي المغرب بركعة يصلي المغرب ثم يجيد العت و فانه لم يعد وقت من النحر  
الصحيح حال العت والى الجواز وهذا ان ترك صلوة الظهر ثم صل بعدها فاشا  
وهو في الغلظة لم يمن فاذا صلى الساعات عاد الى الجواز فاذا استغصا  
لذهب قبل ان تطلع الشمس حتى يترج ان تامة اذا ان شاي بركعة العقبة  
بجميع حصيات مثل خطبة الخذف **ط** ولا يكون الطلوع فتواته ولا يقبل  
خارج بركعة العقبة يجعل مناعه بمسنة والكعبتين يربان وكيفية التي



ان يضع ايها م على وسط سابعه و يضع الحصة على راس ايها م في ربه  
 كذلك ويكبر مع كل حصاة لما روي عن النبي عليه السلام انه قال عند الرمي  
 بسم الله والله اكبر رعا للشيطان وحزبه وتقطع النسيئة عند اول حصاة  
 يرميها ويقول مع كل حصاة يرميها اللهم اجعل حجتي من رزقنا مغفورا  
 وسعيانا مكثورا والرمي كله ايا افضل وفي الظن يرمي ما شيا افضل ولا  
 يقف بعد هذا الرمي حتى ياتي منزله ولا يرمي في ذلك اليوم غيرها اتفق اصحابه  
 على ان وقت الرمي يوم النحر و ثلثه ايام بعده واول وقت من اليوم الاول حين  
 يطلع الفجر الثاني ويستحب تقسيم طلوع الشمس و تقسيم طلوع الشمس ارمي في هذا  
 اليوم ارمي وقت الاوائل واذا وجد في هذين الوقتين فهو الوقت  
 المستحب من حين زوال الشمس الى ما قبل طلوع الفجر الثاني من هذه  
 وقت جواز الرمي مع الكراهة والاساءة والاصح اليوم الثاني واثالث  
 وقت الرمي ما بعد الزوال ولورمي قبل الاوائل لا يكره وتواروا ان يرمي في  
 هذا اليوم لان يرمي قبل الاوائل وهنا لا يجوز قبل الاوائل لمن لا يرمي في النحر  
 واما اليوم الثالث من ايام التشريق فلا يرمي ما بعد الزوال ولورمي  
 قبل الزوال جاز وحمل الرمي اجماع الثلاث اونها الذي يلي مسجد الحبيب  
 والوسط والاخرى وهي جرة العقبة فيقول في اليوم الاول وهو يوم  
 اخر يرمي جرة العقبة لا يرمي وفي بقية الايام يرمي اجماعا كلها ببداء  
 بالاول ثم بالوسط ثم بجمرة العقبة واذا رمي بجمرة العقبة في يوم اخر  
 يرمي من بطن الوادي يعني من خلف ال اعلاه به ومرت الابرار وشيخ  
 ان يقع الحصة عند جمرة او ثلثها مشهاجة لو وقعت بعيدا منها لم يجز  
 ولو وقعت احصاة ظهر رجل او على عمل وثبتت عليه كان عليه عادية

اذا نزلت

واذا سقطت عن الحمل ارمي ظهر الرجل في سبيل ذلك اجازت ويرى كل  
 حجرة سبع حصاة يرفع يديه عند منكبها ويجب ان يكون بين اليدين  
 والموضع الذي يقع فيه الحصاة خمسة اذرع ولورمي بحصى اكثر من حصى  
 اخذ في حجره وليس بحصى واحد في الاصغر ولا اكبر يكون مثل  
 النواة او اقصر وينبغي ان يكون الحصة معسولة وينبغي ان لا  
 يكون مأخوذة من قوس الطريق ولا من مخرج الرمي لانه يكره  
 تفاولا لان بقا الحصة هناك دليل عدم القبول لما روي ان النبي  
 عليه السلام انه قال من قبلت حجة وحررت رقت حجة وليتجج الى  
 اجماع اذا اراد ان يرميها والحجة التي لا تقف عند جرة العقبة لا تقف  
 عند حاجمال ولحرق الثانية والاخرى التي يرميها في ايام التشريق فيقف  
 للعداء عند كل واحد من الجمرتين في اليوم الثالث من ايام التشريق فيقف  
 عندها من راسه الرمي في يومه وجملة كل حجرة بعد جرة جرة يقف عندها  
 للعداء لانه في اثناء العبادة وكل حجرة ليس بعد جرة يرمي في يومه  
 فانه لا يقف عندها لانه خرج من العبادة فاما من عند يوم النحر  
 وهو اول يوم من ايام التشريق يرمي في هذه اليوم ثلاث جمعات اولها  
 يرمي مسجد منار ماها سبع حصاة بصفتها ماها في يوم النحر  
 في جرة العقبة ثم يقف ثم ينتقل الى الجرة الوسطى سبع ويرميها حصى  
 الصخرة التي قدمت ثم ينتقل الى الجرة الغربية يرميها من بطن الوادي  
 كذلك في اليوم الثاني وهو اليوم الثالث من النحر يرمي هذه الجمرات الثلاث  
 على الصخرة التي رماها في اليوم الاول من ايام التشريق في مواضع الثلاثة اما  
 اليوم الثالث من ايام التشريق وهو الرابع من يوم النحر ان يطلع الفجر الثاني وهو يوم  
 لم يفرق قبل هذا الوقت ورمي هذه الجمرات الثلاث كما رماه من قبل وان نزل قبل ذلك



فلا سري عليه قبل ذلك اليوم فان غير هذا الترتيب فيدأ في اليوم  
 بحجرة العقبة فرماها ثم بالوسط ثم بالتبليج كيف جئنا وهو بعد  
 من يومه اعاد الحجرة الوسطى وحرق العقبة لئلا يها من تبا سنونا ولو ترك  
 ربي حجرة العقبة اطلع لكل حصاة نصف حمار حنطة واخترت شاة بخارا  
 ان كيف طوي ربي فهو جائز ولو قام عند الحجرة ووضع الحصاة عشرة  
 ومعا لا يجزئ وقال بعضهم ياخذ الحمار بطرف بعرف اياهم وسبابة كان  
 غاطت ثلثين ويرميها ولو طرحتها طرأ جاز لكنه يبي ربي بكل ما كان  
 من جنس الارض نحو الحصاة واللدر والطين واليا قوت ولا يرمى بالبر  
 جنس الارض فاذا اخذ ربي حمار يكبر مع كل حصاة ويقول اللهم اقبل  
 حجابي وراؤني مغفورا وسعيانا منكورا واذا ربي حرق العقبة في اليوم  
 الاول قد ذكرنا ان لا يقف عندها يعني للعداء بل يأتي منزلة بعد ذلك  
 فيظن ان كان موقفا يجلي او يقصر **ف** والتقصير ان يقطع من راسه  
 قدر الاغلة او لا حلق على النساء **ف** وان كان قارنا او متعاقبا ثم  
 ياتي او يقصر ويحلق اغصلا واذا حلق او تقصر حل لكل شيء الا النساء ثم يرحل  
 مكة من يوم ذلك ان استطاع ولو طواف الزيارة او من الغداة بعد الغد  
 ولا يجوز من ذلك الا طواف الزيارة عندنا موقت بيوم النحر ويومان بعد  
**ف** فيطوف في البيت سبعين سجدة ورايا عظيم ويصلي ركعتين وهذه الطواف هو  
 الحج الاكبر ووقت ايام النحر اولها افضلها وثانيها منها والابر في الايام  
 عقبه لانه قد طاف في الطواف والتحية وسعي بين الصفا والمروة وسعي الحج وحده  
 ولو لم يكن طواف في الابداء طواف التحية ولا سعي فانه يرمي في الطواف الزيارة  
 ويسعي بين الصفا والمروة للحج عقيب طواف الزيارة فاذا طاف طواف الزيارة  
 كله او اكثره حل للنساء ثم يخرج النساء ويرمي الحمار عجايبا ولا يسبي

بمكة فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من يوم النحر من ايام الله تبارك  
 بالذي يلي سحر الخيف فبرمي سبع حصيات مثل حجر اخضر في يقف حيث  
 يقف الناس فكبر مع كل حصاة ويحمد الله ويثنى عليه ويحلل ويكبر  
 يصل على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الله كما جرت ويجعل في ذلك بطن  
 كفه الى الساء ثم يرمي حرق الوسطى في رميها سبع حصيات كذلك يقف حيث  
 يقف الناس ويضع مثل ما فعل في الاول ثم يأتي حرق العقبة في رميها سبع  
 الواري سيفا ويكبر مع كل حصاة ولا يقوم معها فاذا كان من الغداة وهو  
 اليوم الثالث من النحر يرمي الحمار الثلث كذلك حتى يزول الشمس ثم يفر  
 ويقطع على ربي في اليوم الرابع **ف** فاذا فرغ من الرمي الى الاطبع ونزل  
 برأسه ويقال له الحبيب وهو موضع بين منى ومكة ثم يدخل مكة ويطوف  
 طواف الصدر ان اراد الرجوع ثم يرجع الى اهل هذه الطواف في البيت  
 على اهل مكة واذا فرغ من طواف الصدر اتي القوم وصلى عندهم وكعبتين ثم الى  
 زمزم فيشرب من ماءها ويسكب على راسه ويضع فانه دواء لكل باء وكفاة من كل  
**ط** ويقول عند شرب الماء اللهم اني اسألك من شقاء سبعين علانا معا  
 وشقاء من كلنا يا ارحم الراحمين **اللهم** هذا غيات والارباب  
 فاعفني صر كذا وكذا ثم ياتي الملتزم وهو بين الحجر الاسود والباب  
 فيضع صدره ويحمله عليه ويرفع يديه الى عنقه اليدين فيثبت  
 بارساء الكعبة **ف** ويقول اسألني يا ربك تسألني فقلك دعوتك  
 وزجروا عنك وكبر التضرع والدعاء ثم ينصرف ويستحب له ان يركب  
 وجهه الى البيت متباكيا متحذرا على اوراق البيت فيقول عند وداعه  
**اللهم** لك حجبت وراك امنت وعليك توكلت ولك اسلمت



ولما ارادت فتقبل ليك واغفر لي ونولي وكفر عني سائلي و  
استعملني في طاعتك لتكف ابدًا ما بقيتني واغفر لي من **الان**  
الحق استودعك ديني وامانتني وخواتيم علي ما حفظها على كل من  
مؤمنة انك صيغ الدعاء **اللهم** لا تجعل هذا آخر العهد من بينك وارزقني  
العودة اليه وحسن اوقتي حتى يبلغني اهلي واليتيم توفيتي ومؤنة عيالي  
وجميع خلقك أشبون عابدون تائبون ساجدون ولرب عابدون صديق  
**ف** قال صلى الله عليه وسلم لا يكون من الاغراب وهذا لا اله الا الله وهذه لا اله الا الله  
عنه كالركوع في الصلاة والواجب عز عن البدل اذا لم يكن  
استدوا الله وان لا شيء عليه وقوله **ط** والواجبات التي يجبها  
**اللهم** على الحاج فحسب السعي بين الصفوة المروعة والوقوف بزدلفة ودر الحار  
والحناء والتقصير وطواف الصدر على الاثني **واولدت** طواف الزيادة  
بعد طلوع النجوم يوم النحر واخر وقتها طواف آخر فان اخراها شيئا فليس عليه  
الطواف بالبيت ما لم يفتل **افضل** ولو طاف طواف الزيادة مرة واحدة او جبا خرج  
عن اخره على كل **الف** ولو جامع بعد ذلك لا يفد حجة الا انه ان طاف بمكة  
كان عليه شاة وان طاف جنبًا كان عليه برائة فان طاف ببيت النبوة فله  
لو طاف تلك الطواف فان عاد والطواف بعد يوم النحر لا يسقط عنه **اللهم** ولو طاف  
طواف بالبيت تطوعًا على غير طهارة يترك الصدقة ولو طاف بصدرة على غير  
طهارة يترك الصدقة ولو طاف للزيارة مكنت في العورة بقدر ما يبلغ الصلوة جاز  
وعليه **اللهم** ولو طاف على ثوبه نجاسة اخره فقد ابرأه لا شيء عليه ومن اجاز  
بعرفات وهو نائم او غافل على اجزاء من الوقوف وان احدث قبل الايام فاحمل

عنه احياه جاز وان لم يكن يبره فلو افاق او سيقظ من نومه فاني يا فعال  
الحج جاز ولو ابرم فاعني عليه وطافوا حول الكعبة على بعير وواقفوه عرفا  
ومن ابرم وضعوا الحجارة في يديه وهو يها وموا به بين الصفوة المروعة  
جاز والافضل ان يرى الحجرة بديه ولا يجوز ان يطاف به حتى يحل الي  
الطواف ويطاف وكذا الوقوف بوقت اذا حج الرجل ما هله وولده الصغير  
بحرم من الصغير من كان اقرب الي حتى لو جمع الشيخ يحرم من الا  
دون الا ان لا يطاف بالرجل طواف الزيادة وطاف طواف الصدر هذه المسئلة  
على وجوه الله طواف حلهما جنبًا واحدًا فاقص على وجوه اربعة ان كان  
طواف الزيادة وطواف الصدر طوافًا على غير وضوء يصير طواف الصدر  
الزيادة فان طاف كلاهما جنبًا ورجع الى اهلته كان عليه بدلة الطواف للزيادة  
وشاة لطواف الزيادة وان طاف كلاهما على غير وضوء فعليه طواف الزيادة  
وم وطواف الصدر صدقة وان طاف للزيارة جنبًا وطاف بصدرة على غير وضوء  
يصير طواف الصدر طواف الزيادة عليه ثم يكرر طواف الصدر وان طاف طواف  
الزيارة على غير وضوء وطواف الصدر جنبًا على رطاب دم للزيارة بصدرة  
والا كالمجمل لئلا تكتشف من احبال وجهها ولا تلبس بجمرة والتسبيح الملبس  
ولا تعلق بل تقصر وتلبس الخيط ولا تقرب لشجرة الزمزم واذا حافت  
في الحج ان حاضت قبل ان تحرم وانتهت للحجقات فالحال ينسل وتحرم واذا  
قدمت مكة هي حاضت بضع ما يصنع الحاج على هذا القول بالبيت والتسبيح  
بين الصفوة المروعة ويشهد من النساء ولا ياتي وتلك القصص وان حاضت  
يوم النحر قبل ان تطوف بالبيت فليس لها ان ينزل حتى تطهر وتطوف بالبيت  
وان حاضت بعد ما زالت تسمن وطاف جازها ان ينزل ويسجد على طهارة



**ف في العروة** سنة وليست بواجبة وقتها الحج سنة  
 خمسة ايام يكون فيها العروة القارن يوم غرة ويوم النحر واما يوم التستيم  
 تكرارها في السنة الواحدة ويحسب الحرام بالعروة ما يحسب الحرام بالحج ويعقل  
 في الحرام وطوافه وسعيه بين الصفا والمروة والوقوف بعرفة ما يقسم الحرام  
 اذا طاف كحج وحلق فخرج من احرام العروة وقطع التلبية كما يشاء الحرام  
 العروة شيان الاحرام وطواف البيت وواجب ما يشاء السعي بين الصفا والمروة  
 والحلق وليس عليه مسوي فلك من يحرم الحرام بالعروة اذا حرم بالحج ان احرامه  
 والصدرة البقوتة بئنا ولا نرفع الحرام بالعروة اذا حرم بالحج ان احرامه  
 يطوف العروة يكون قارنا وكذا اذا حرم به ما طاف لها شوطا او طوافين او ثلاثة  
 وان احرم به ما طاف لها اربعة اشواط كان معتقدا جلي بئس حجة نوي  
 بغلبة العروة او بئس حجة نوي بظهور الحج او بئس بها ونوي احدهما والى باحدهما  
 ونوي كلاهما العروة لما نوي **في القرآن** المحسوس بوجوبه  
 المؤد بالحج والمؤد بالعروة والقارن والمتمتع اما المؤد بالحج والعروة فقد  
 ذكرنا في هذا القارن فهو ان يحج بين الحج والعروة في الاحرام يقول بسكينة  
 وعزّة في سفر واحد وهو افضل من المتمتع وانما زاد من القول ان ساهب  
 الاحرام كما يذهب المؤد بغيره او يقتل ويحيا ويموت ويقول بعد السلام  
**اللهم** اني اريد الحج والعروة فميسرهما لي واعنهما عني وتوكل علي وتقبل  
 لبيك بحجة وطرفة عينم يبداء باحرام العروة اذا دخل مكة يطوف بالبيت  
 لعزّة سبعة اشواط كما يطوف المؤد ثم يسعي بين الصفا والمروة ولا يخلق ولا يعل  
 على كبرج الوفات ويقف ثم يطوف بالبيت ثم يسعي بين الصفا والمروة  
 وهذا عند علمه خصاله وعندنا يطوف بالقارن طوافين ويجزيه

واحد مطلق

واحد العروة والثاني الحج ثم يأتي بسائر ما يفعل بالمعزج الحج واذا رجع  
 العقيقة يوم النحر يذبح دم القارن وهذا الدم منك من الماء سكرت  
 بايام النحر ويحاج ان يتناول منه عندنا ويحوز فيه الشاة والاشاة كسنة  
 افضل من الشاة ويجزى افضل من البقرة كما في الاصحاح وان كان القارن  
 القارن مع ذكائه افضل ثم يحل في ان يقصر فيحلق **ف** قال لم يطوف القارن  
 لعزّة حتى وقف بعرفات بعد الزوال يصير افضل للعروة ولا قران لاهل مكة  
 ومن كان من اهل البقعات وكثر لا يصير افضل بالتوجه حتى يقف طواف الحج  
 وقطع عنه دم القارن **ف** **في التمتع** والمتمتع من ياتي بافعال  
 العروة والحج في شهر الحج في سنة واحدة باحرامين بتقديم احرام العروة من قبل  
 باحرام الاحرام صحت لو احرم قبل شهر الحج وفي بافعال العروة في شهر الحج  
**ف** **في التمتع** افضل من الاود والقارن من الحلق ولو طاف طواف العروة قبل  
 اشهر الحج لم يكن متمتعا والايام الصحيح ان يعيد الاهداء بعد افعال العروة  
 وصفت ان يحرم من البقعات بعزّة في شهر الحج ويحلق مكة ويطوف بئس  
 يحل في ان يقصر وقد حل وصفا افعال العروة ثم يحرم بالحج يوم الزوية وقيل  
 افضل بعزّة من الحرم لانني مني الكي ويفعل كالمؤد في طوافه لا يرفع ويرحل  
 ويحج وعزّة لم تتمتع ولم تنب الاضحية عنه وان عجز مسام تلهة  
 الايام في الحج وسيرة اذا رجعوا افضل ان يصوموا الايام الثلاثة يوم الزوية  
 ويوم تنبها ويوم عرفة فاذا فعل ذلك ثم جاء يوم الحلق خلق او قصر  
 ثم يصوم سبعة ايام بعد ما مضى ايام الشهر في **ط** وقيل من افعال الحج  
 بعد ايام التستيم وان لم يصوم الثلاثة لم يجز الا الدم ولا يقصر الا ما يدل  
 ولا يدل للبدل ولا يجوز صومها في ايام النحر لانها وجبت كاطلة فلا تدارى



بالناقص اذا لم يصح للثلاثة لانهم السبعة لانه العشر وجبت بدلا عن التخلل  
 وقد فات بقوات البعض فيجب الهدي وان لم يقدر على الهدي فكل واحد من  
 دم التمتع ودم تحلل قبل الهدي **الح** ولو اعترض في شهر الحج ثم افسد هاهنا  
 على الفاسد وجب من عام ذلك لا يكون متتمقا لانه لم يتم العرق ولو قضى  
 العرق الفاسد وجب من عام ذلك ان قضاها قبل ان يرجع الى الميقات  
 لا يكون متتمقا ولو قضى الفاسد بعد ما رجع الى الميقات يكون متتمقا  
 ولو نقص الفاسد حتى رجع الى موضع لاهل مكة والقارن ثم عاد و  
 قضى العرق الفاسد وجب من عام ذلك لا يكون متتمقا الا ان يرجع الى  
 اهل مكة فيعود محرما بالعرق ولو خرج الى الميقات قبل شهر الحج ثم رجع يكون  
 محرما ويكفي الله القارن والمتمتع بغير المأثم الله عليه تسيرة الحج بين  
 العبادتين اذا لم يجرى بالعرق فطافوا بعض الطواف في رمضان وبعضها  
 في شوال ثم خرج من عام ذلك فان كان اكثر طوافا في شوال كان  
 متتمقا وعليه من التمتع والا لا يكون متتمقا ولو طاف في شوال ثم عاد الى  
 اهل مكة وطاف في مكة ثم خرج من عام ذلك فان كان اكثر الطواف  
 في شوال الثاني يكون متتمقا والا لا المتتمق اذا لم يبق الهدي مع نفسه كما فرغ  
 من افعال الحج والعرق ثم تحلل فان ساق الهدي المتعة بغير ما عاين من  
 افعال الحج وليس لاهل مكة من كان داخل الميقات تمتع ايضا  
 وهم اهل كل دون المواقيت واهل الحرم كاهل البستان واهل مكة  
 ولو قدم على الهدي قبل ان يكمل من ثلثة ايام او بعد ما حل قبل ان يكمل  
 او قبل وهو في ايام الحج بطل صومه ولا يلزم الا بالهدي ولو وجد الهدي  
 بعد ما حل وقبل ان يصوم بجمعة ايام صوم ولا يلزم في الهدي

وروى

ولو صام ثلثة ايام ولم يحل حتى مضت ايام الحج ثم وجد الهدي فصومه  
 ولا شيء عليه فان لم يجد هديا وحل فعد من التمتع ومع لاحلاله قبل ان يخرج للووم  
 عليه برك الصوم وحكم القارن حكم المتمتع في وجوب الهدي ان وجد والصلوات  
 لم يقدر عليه ولو ان مكيا خرج الى الافاق فراقى متتمقا لا يكون متتمقا وان  
 الهدي لثقة **ح** وان اراد المتمتع ان يسوق الهدي احرم وساق هديه فان  
 كانت بدنة قلدها بجزائه او بفعل والتقليد اذ من التحليل ولا يلزم نقل  
 والاول ان يعقد الاحرام بالتلبية ويسوق الهدي وهو افضل من ان يقودها  
 ولا يشتر البدنة وهو الادماء بالخرج وصحته ان يشق سنامها بان يطعن  
 في مشق السنام من الجانب الايسر ويطلع سنامها بالدم فلما هذا الصنع  
 مكروه **ح** وصاحبه دم على المؤذي القارن زمانه الاجواز الوقت غير محرم  
 قالوا اصل ان الاضداد الحجة ان يأتي في مفرة لا زاد بالعرق ان يأتي بعرة مفرة  
 والقارن جمع الحج والعرق بالحرم واحد يقبل بلباس الحج عرقه يأتي بافعال الحج  
 او ان يافعل الحج من غير ان يحل فيما بينهما والجمعة ان يصوم في شهر الحج او يكون  
 اكثر طواف عترة في شهر الحج ثم يخرج من عام ذلك سواء حل من عترة بالجمعة او  
 ثم احرم الحج او قبل ان يحل من عترة فيكون احرام عترة مكلي وكذا احرام حجة مكلي  
 وان التحرم على الحرم سبعة اشياء **١** ستر الرأس ويكفي الفدية اذا شرب ربيع  
 الرأس قصا عدا والوجه في حق المرأة كالرأس في حق الرجل **٢** لبس الخيط فاذا  
 استدار لبس يوما كاملا فيجب الفدية **٣** استعمال الطيب ويلزم الفدية اذا طيب  
 عضا او رجع عضو **٤** مدح الرأس والمخية **٥** حلق الرأس قبل او ان التحلل  
 ويجب الفدية بخلق ثلث شعرات **٦** الخلع فلا يفسد الحج بعد الوقوف  
 ولكن يلزم به الفدية **٧** وكذا التقبيل والمس بشهوة فان باشر واحدة ما ذكرنا

بالخلق



يجب القدية **٧** صيد البر محرمة على الحرم **ف** **والاحصار**  
 المحصر هو المحرم بالقرعة او الحج اذا امتنع عن الوصول الى البيت بغير راد  
 علة كافر او مسلم وحكمه ان يبعث بهدي واحد شاء او بقرة او بدنة وهي  
 افضل ويجوز فيها ما يجوز في الاضحية وان كان قاصدا يبعث بهدي يتيم  
 وتواعدهم ان يخرجوا في الحرم يوم النحر فاذا اخرجوا لكل شيء وهذا الامم موقت  
 بالحرم وليس على المحصر حلق ولا تقصير ثم ان كان محصرا بالقرعة عليه قضاء القرعة  
 اذا قدر وان كان محصرا بحج عليه حجة وعرة فما لم يشر فيه وعليه القرعة  
 وما القرعة فلا تجزى عن الحج بعد الشروع صار قاصدا للحج وفطنت الحج بغيره  
 فكان عليه قضاء القرعة اذا بعث المحصر بهدي ان شاء اقام في مكانه وان  
 رجع ويجوز في هذا الاحصار قبل يوم النحر القرعة والحج المحصر اذا لم  
 يجد الهدي فهو محرم ان يحل او يطوف ويسعى بين الصفا والمروة  
 ولا يكون له الحاج بعد الوقتين بقرعة محصرا ولا يكون له حصر في الحرم اذا مكث  
 الطواف بالبيت ولو احصر بعد الوقتين حذفت ايام التشريق كان عليه يوم  
 ليل الوقتين في الاضحية ودم ليل الربي ويطوف طواف الاربعة وعليه دم الفدية  
 ودم نسائه الملقين وليس على اهل مكة حصر الاحصار اليوم لا فساد ولا سلام فاذا  
 بعث الهدي ثم زال الاحصار ان مكث ان يدرك الهدي ويحج جميعا فزم الضحية  
 في الحج والتوجه جميعا وان قدر على ادراك الحج دون الهدي فلا يزم الضحية  
 ولو كان الاحصار بالاضحية من الارض فهو الاول سواء ولو سرت ففقدت الحاج  
 ان قدر على المشي لا يكون محصرا الا يكون محصرا ويجوز ان يذبح ما شاء  
 وان كان لا يذبحه ابتداء كما يقضي اذا شرب في الطلوع يذبح الاقام الحارث  
 اذا احصر فبعث بهدي وحل المحصر عن الاحرامين فلا يصح ولا يجزى له

او ان المزوج عن الاحرامين في حقة واحد وبالهدي الواحد لا يتحل منها  
 وان بعث بهديين لا يحتاج الى ان يبين هذا القرعة وهذا الحج المرأة اذا احضرت  
 للحج تطوعا فنفعت زوجها في حقة واحدة ولو زوج ان يحلها ما يهاهون محطورا  
 الاحرام ولا يثبت التحليل بقول الزوج احل لي ولك ولو حرمت حجة الاسلام  
 وليس لها عزم في حقة ولا يتحل منها الا بهدي وان احرم العبد والامة  
 بغير ان كان المولى فلم يولي ان يحلها بغير هدي ويجب القضاء بعد العتق  
 ولو احرم باذن المولى لا يجب دم الاحصار على المولى ويجب على العبد والامة  
 فدم الاحصار على المولى ما لم يتا ودم القوان واجبة على الحاج  
 في الحج **عن الفير** اذا حج عنه البيت بامر وقطع الحج عن المحج عنه  
 هو الصحيح وهذا الشبهة طائفة عن المحج عنه فيكون له في الحاج يقول  
 في التلبية لله وحده الى ان يذبح فيسير على وفتلح من ومن فلا ين  
 والاصل في هذا ان الانسان ان يجعل ثواب لله لغيره صلى او صوما او  
 صدقة او غير ذلك او يعي الله عليه السلام ان يرضى بكتبت بين يديه احد من المومنين  
 والذين امنوا من امته فحق اقر بوحدة الله تعالى وشهد له بالبلوغ جعلت  
 احد من الشائين من الامم والعبادات انواعا كثيرة محضرة كالزكاة والصدقة  
 كالصدقة والصدوم ومركبة منها كالحج والنبات تجري في النوع الاول في حالتي  
 الاختيار والضرورة فمحصول المقصود بفعل الشائب ولا تجزى في النوع الثاني  
 حاله لان المقصود هو اتمام النفس لا يحصل به وتجزى في النوع الثالث عند الضر  
 لينة ثاني وهي المشقة بتقصير المال ولا تجزى عند القدرة بعد اتمام النفس  
 والتشرط العجز الدائم الى وقت الموت **٨** الذابح قرض العز ويذبح الغنم  
 يجوز ان يذبحه حاله القدرة لان باب الغنم واسع والاصل فيه حريته

العتق



انتمجعة وقد بينا في شرح الوافية فلما حصل ان لا يجوز ان لا يكون الميت او من  
 بنفسه محررا استمر الى وقت الموت ولا يجوز من القادس **ح** من وجوبه على  
 فلم يحج حتى مات فادعى بان يحج عنه من ثلث ماله فان لم يرض بذلك و  
 تبع عنه ورثته وهم من اهل الشريعة جاز ولو ادعى بان يحج عنه ان ثلث  
 ثلث ماله يبلغ الحج من وطنه يحج عنه من وطنه وان كان لا يبلغ الحج عنه من  
 الحوض الزرع يبلغ ولو كان ثلث ماله يبلغ الحج ما شيا من وطنه ومن موضع آخر  
 يبلغ ركبانا فان حج عنه ركبنا حيث يبلغ ولو كان ثلث ماله قد مر لا يمكن  
 الاجاج عنه بثلث وصيته ولو كان ثلث ماله يبلغ حجها فانه يحج عنه حجة  
 واحدة وهي حجة الاسلام الا اذا اوصى بان يحج عنه بحج اقل فانه يجوز وصيته  
 ويحج عنه بحج الثلث والاصل ان ينفذ وصيته ويحج عنه بحج سنة حرة  
 ولو اجتمعوا على كل سنة حجة واحدة جاز الا ان الاول انفصل للحج من تقوية  
 تعجيل القصبة ولو مات في غير مصره ووطنه وادعى بالهجرة فانه يحج عنه  
 من وطنه من ثلث ماله وان كان الموضع الذي مات فيه اقرب اليه من اوله  
 ولو ادعى عنه من غير وطنه مكان الاجاج من وطنه من ثلث ماله فان الوارث يكون  
 ضامنا ويكون الحج لم يحج عن الميت ثانيا الا اذا كان المكان الذي يحج عنه  
 قريبا الى وطنه من حيث يبلغ للحج ويرجع اليه ووطنه قبل الليل فحينئذ لا يكون  
 ضامنا ولو ادعى عنه من موضع ينفصل عنه من ثلث ماله فيكون ان كان يبلغ  
 بعده منه فان الوارث يكون ضامنا ويحج عنه من حيث يبلغ الا اذا كان الفضل  
 يسيرا من زاد ويسوع فلا يكون مخالفا ويرد الفضل على الورثة **ط** الحكم  
 اذا مات بالكونية وادعى بان يحج عنه فانه يحج عنه من مكة ولو لم يكن وورثته  
 لموطنان وما شئ في وطنه وادعى بان يحج عنه فانه يحج عنه اقربها الى مكة

ولو لم يكن له وطن يحج عنه من الموضع الذي مات فيه هذا اذا لم يتبين الموضع  
 الذي يحج عنه منه فاما اذا تبين فانه يحج عنه من الموضع الذي يتبين فيه  
 ولو خرج حاجا ومات في الطريق وادعى بالهجرة فانه يحج عنه القياس ان يحج عنه  
 من وطنه من ثلث ماله والا تجتهد بان يحج عنه من حيث مات ولو  
 مات المجتهد في بعض الطريق فالتفت الى المجز الى وقت تفتت منه فلا  
 ضمان عليه والقياس ان يعظم ما يقع في جرح المجتهد الى الموضع فيجوز ان يكتفى  
 به عن غيره من وطنه وفي الحديث ان يحج باني في من حيث مات فانه يحج عنه ولو  
 لم يجز حج الفردية وهو الذي لم يحج والا فضل ان يحج عنه الميت من حج مؤمن  
 نفسه حجة الاسلام لانه ابعد عن الموضع واهدي لاسواقه فكذلك لو حج عبد او  
 استبانته سيدا جاز وقدر **ب** والامور بالاجازة من الحج ثم يرى  
 الاقامة بكنة غير مشروطة او اكرت سقطت نفقة من ماله الميت وانما جمع  
 يعنونه ولو اتخذ مكة دارا ووطنه قبل او كثر سقطت نفقة من ماله لا ينفذ  
 ولو اقام بكنة فمقتضى الخروج القاطنة لا يسقط نفقة من ماله الميت ولو كان  
 المأمور بتجديد حركته كان غير مضان بكنة فنفقة من ماله الميت الاضحية فاذا  
 جاء عشر الاضحية انفق من ماله الامر ولو ان المأمور بالحج انفق من ماله نفسه  
 فانه ينظر ان بلغ مال الميت **المراد** اذ عامة النفقة خارجة عن الميت ولا يكون  
 مخالفا والا فهو مخالف فافهم المأمور بالحج اذا كان تحت واكرت الورثة  
 فالقول قول المأمور بهذا اذا كان المال مرفوعا اليه لئلا يكون على المأمور  
 دين فافهم بالحج بما عليه الدين فالقول قول صاحب الدين ان لم يحج ولو كان  
 الميت للموحي اذفع للملك الى الحج عنه لم يكن للموحي ان يحج بنفسه ولو اوصى  
 الميت ان يحج عنه ولم يترك له الموحي ان يحج بنفسه المأمور بالحج اذا خرج قبل ان يم

طائفة م



ايج كان لان ينفق من مال الميت الى بعد اداء والى الكوفة او الى المدينة  
 او الى مكة وان اقام ينفق بها الى نفسه حتى يموت او ان ايج لم ينفق  
 ينفق من مال الميت هذه الاقام عشرة عشر يوما او اكثر فلو اقام ثلثة ايام  
 ينفق من مال الميت واحدا من هذه وج ان لم يكن نفقة في مال الميت  
 المورث اذا حضر ايج لا يصح ادعاء اذا كان عاجزا عن ايج ينفق من  
 يدوم الى الموت حتى لو قلنا صد عليه ثلثون حجة جاز المرأة اذا لم يجدوها  
 لا يخرج الى ايج الى ان يبلغ الوقت يخرج من ايج فحينئذ يعين من ايج عنها  
 اما قبل ذلك لا يجوز ايج لشوم وجوه الموم الامور ايج اذا استخرجها وتاخذوا  
 ينظر ان كان المورث من يخدم نفقة فنفقة اقام لا يكون في مال الامر وان كان  
 لا يخدم نفسه فنفقة اقام يكون في مال الامر لانه ما دون ذلك لانه  
 وان مورث ايج الى يدخل اجم بعد التعارف ولو طرأ امر من مال الامر  
 لان ذلك من الرواس وتوضاع مال النفقة بمكة او بقرب منها او لم يبق مال  
 النفقة فانفق المورث من مال نفسه كان لان يرجع في مال الميت وان نفق  
 ذلك بغير قضاء المورث ايج اذا ايج ماشيا وامسك مؤثرا كذا كان ضامنا  
 مال الميت فيكون ايج لنفسه لان الامر ايج ينفر الى التعارف وهو اراد  
 الراحة المورث ايج اذا ترك الطريق القرب واختار الا بعد جاز الا قطع  
 الطريق على المورث ايج وقد انفق بعض المال في الطريق فخرج وجهه وج ان  
 سفر او انفق من مال نفسه يكون متبرعا ولا يسقط اجم الميت وان توفي  
 يدوم من مال الميت وانفق على نفسه يكون اجم من الميت ولا يكون ضامنا  
 وان قطع عليه الطريق ويقيم من مال الميت فخرج وانفق على نفسه  
 ولم ينجح لا يكون ضامنا اذا لم يذهب القافلة اجم من الميت او مات بعد

الوقوف بغيره جاز في الميت ولو امره بملك كل واحد منهما بايج فاحرم منها  
 وج كان ضامنا مالهما وليس لان يجعل اجم على احدهما ولو امره بايج على ابوين  
 كان لان يجعل على ابهما شاء ولو امره رجلان فاحرم بحجة عن احدهما  
 بغير عين كان لان ينفق الى ابهما شاء اذا عين قبل ان يتخالف بالعمارة اذا  
 عين بعد ذلك لا يصح اجم عن الغير ان شاء قال ليشك في ذلك ان شاء  
 اكتفى بالنسبة المصوبة اجم اذا افسد اجم باجم بعض ما كان نفقة في مال  
 الميت اذا استجر المورث جلا ليج عجز السلام جازت بحجة عن المورث اذا  
 مات في الحبس ولا جبر اجم ثلث **ف في المصداق**  
 وهو من الماهدين الى الحرم ويخرج فيه دعوى الابن والبقوة الغنم اعتبار النعمان  
 واداء ثلثة ولا يجوز في المصداق اما جاز في النعمان ولا يجوز في مالهون الثلث  
 الا لجمع من الضمان والثة جاز في كل شيء الا في موضعين من خلاف طلب  
 الزيادة جها ومن جامع بعد الوقوف فانه لا يجوز فيها الابدية ولا ينجح هذه  
 التطوع والعتق والوان الا يوم النحر ويكمل منها وينفق بغيره المدايا من ثلثة  
 ولا ياكل منها لانه جبايات وكفارات فلا يتوقف بوقت وموفاة الفقراء  
 والاولى تعجيلها ولا ينجح اجم الا حرم والاولى ان ينجح بنفسه كان ليس  
 النرج والاقبوتها في وجع ان يشهد بها ان لم يشهد بنفسه ويتصدق  
 على اهلها وخطها ولا يطير اجم القصاب منها ولا يجري العرق ولا العود  
 التي لا تنس الى المنك ولا العجفاء التي لا تنس الى الحاج ولا مقطوعة الاذن  
 ولا الوفاء ولا التي خلقت بغير اذن ولا مقطوعة الذنب وان ذهب السيف من  
 كان ثقتا اراد لا يجوز وان نقصت الثلث يجوز لان الثلث خير بالحق  
 ويجوز اجماء والكفيرة والتولاء الذي يعتق والحرية ولا يركب الحديد الا



عند الفروقة فان تقطعت بر كوبة ضمة وتصدت فيه **وكذلك اذا تقطعت**  
من اجل عظمها وان كان لها لينة لم يكلها **ويخرج** فرعها بالمالا اليه **وهذا**  
اذا قربت وقت الفرج فاما اذا كان هديا فطعنت في الطريق قارة كان يطوحا  
فليس عليه غيره لتعينه بالنية وقركات **ويخرج** ان يذبحها ويصنع قلاوتها  
بعضها وبغير سفيح منها ما ولا ياكل منها **ولا الاغنيا** ويقلده هدي النكح  
والمقنة والتوان **وهذه** الصلوات **ولم يذبح** بالهدي **وهذه** الصلوات **اما** الفهم خلا  
يقطعه بالعدم جريان العادة **منه** **للقطعات**  
قال عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع موطن عند كبره الانساج **والتي**  
والقنوت في الوتر والربعة في الخماك احدها عند استلام الحجر واذا انجز  
عند الاستلام جعل وجهه الى الحجر ورفع يديه عند منكبيه وجعل يدهما فوق  
وكذا رعاها نحو وجهه وكبره وحلل وجهه وقفا وحط اعترافه على صدره  
والثاني عند الصفا والفرقة يجعل ياطن كفيه نحو السماء كما يفعل في الدعاء  
وتقبل القبلة وكبره وحلل وجهه وقفا والثالث بعرفة بعد ما صلا الظهر والعصر الامام  
ووقف بعرفة دعاء اليه وقت المغرب وجعل ياطن كفيه نحو السماء وحلل كفيه  
والاربع عند انقضاء يوم عند الجنتين وهو الاوى والوسطى ودون العقبة  
ويرفع يديه عند منكبيه وجعل ياطنهما نحو القبلة في ظاهرا الوايت وما لم  
المحرم بالسدن لا يسقط بالصوم وما لم يحق الحوم لا يسقط وفي قطع شجرة  
الحرم لا يجوز في الصيام سواء كان حلالا او محرما وكل ما اضطر المحرم الى فعله  
من مخطورات اصابه من حلق ابره للاذي او بسل الخيط ليه دفاته يكون  
اتفا هذه الغرامة **عن** نفسه بالصوم **محرمون** ان يذبحوا في قتل صيد على ايامهم  
منهم جميع القيمة ولو شتره شتره وهم حلال في قتل صيد في الحرم عليهم قيمة

بعيد احبها ويقدر  
ومن شتره صيد  
فرع الاول هو وان لم  
تصدق به ساق

واحدة اثنتي عشرة لواح **وتحتمل** عند الميقات او عند نزع الزمان جميعا  
وكذلك لو لم يذبح بعينه لوانها جميعا واذا احرمت بحجة ووقف بعرفة ثم احرمت بحجة  
بغير يلبس من الثانية ايضا واذا اصرح بها بها كيف يفعل قال ابو حنيفة  
اذا استعمل رجل احد علماء تفضل الثانية فاذا فرغ من الاولى في فصل الحج فليحذر  
ان يذبح في العام القابل وفي فصل العرة يقضي الثانية في ذلك العام واذا حال  
بذبحه ان اخرج في هذا العام ثلثين حجة لزمه الكل رجل قال هو خراسان على الله  
التي اليه بيت الله تعالى ان كلت فلانا فكل فلانا بالكونة فليحذر الخبيث الى بيت الله  
من خراسان لوقال انما يحرم حجة ان فعلت كذا فعلت كذا فعلت كذا كان عليه حجة  
وكذلك النذر العرة **ولو قال** انا اهدي الى بيت الله تعالى ان فعلت كذا فعلت  
لا يلزمه شيء **اح** **ف** دخول البيت حسن ولا بأس بالعمرة عند عرفة  
الى نصف النهار ولا افضل ان يبداء بالحج بكفة فاذا اقتضت كفة من المدينة  
وان براء بالمدينة جاز الحرم اذا اضطر الى منية وصيد كانت المية او  
ولو كان الصيد من ذئب خاف الصيد او لي ولو وجد صيدا او كلبا فالحط الى  
لان في الصيد تكا المحظورين ولو وجد صيدا او مال فلا بد ان يذبح الصبي ولد  
ياخذ مال الغير ولو وجد صيدا او لم يذبح كان محرم الصيد او لي واذا اراد ان  
يخرج بالحلال في شهره فانه يستحب الحج ويقضي فيه من ماله ولو لم يخرج  
عليه دين لا وفاء له وان كان في ماله وفاء بالدين يقضي الدين ولا يحج  
ويكره لمن عليه الدين ان يخرج الى الحج والوفاء وان كان بالدين كفيلا ان  
كان الكفيل ياذن الغريم لا يخرج الا باذنها والا لا يخرج الا باذن الطالب  
ويكره الجوار بكثرة ولا يستوفى في حرم قدامه وليتوفى ما دون النفس  
ولا يقطع البرق فيه ولو دخل الحرم لم يتوفى له ويمنع عنه الطعام الزايد











174

519





